

Deeno  
104006

کہ کہنا درست ہے یا نہیں مسئلہ تیسرا وہ ہے کہ اذان کہنی میں مؤذن جو  
رسول اللہ تو چوسنا انگوٹھوں کا اور آنکھ پر رکھنا درست ہے یا نہیں مسئلہ چہارم  
وقال درست ہے یا نہیں مسئلہ پانچواں یا شیخ سید عبدالقادر جیلانی شیخ اللہ  
دینی سے مسئلہ چھٹا ذکر صالحین کا سورہ غم یا شادی میں کرنا درست ہے یا نہیں  
یا زید دینی مدد مانگنی اولیاء اللہ سے بعد از وفات درست ہے یا نہیں مسئلہ آٹھواں  
علیہ السلام کی درست ہے یا نہیں مسئلہ نواں حصر کرنا چاروں مذہبوں پر درست ہے یا نہیں  
مسئلہ دسواں جو مخالف اجماع اور قیاس مجتہدین کا ہونا درست ہے یا نہیں مسئلہ گیارہواں  
مجتہد کے لئے اجتہاد میں صواب سے یا نہیں مسئلہ بارہواں اجتہاد کرنے کے حق میں حضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہے یا نہیں یمینا تو خبر و احکام اللہ بالجواب مسئلہ اول شفاعت  
عظمیٰ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حق ہے اور مقبول ہے است کے حق میں قجباب شفاعت عظمیٰ  
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اور منکر شفاعت کا بقول فقہا کافر ہے عبارت کتب فقہ آخر اس  
مسئلہ کے تحریر کی جائیگی اور بقول مفسرین منکر شفاعت کا مبتدع ہے اور حکم مبتدع کا بقول  
محدثین نماز روزہ حج و زکوٰۃ قبول نہیں یعنی سرودہ آیت اول ثبوت شفاعت قول تعالیٰ  
عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا عَسَىٰ فِي الْاٰفَاقِ لَطِيفُ الرَّحْمٰنِ وَالْاَشْفَاقِ مِنْ اَللّٰهِ  
کا واجب قال الکاشفی شاید ولہبتہ چنین بود ان یبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقَامًا مَّحْمُودًا عَسَىٰ  
وَعَنْدَ جَمِیْعِ النَّاسِ وَهُوَ مَقَامُ الشَّفَاعَةِ الْعَاصِمَةِ لِاَمَلِ الْمَشْرِیْقِیَّةِ بِهَ الْاَوَّلُونَ وَالْاٰخِرُونَ لِاَنَّ كُلَّ  
قَسْدٍ مِنَ الْاَنْبِیَاءِ وَیَحْیِیْ عَنْہَا وَیَحْیِیْ عَلٰی غَیْرِہٖ مُحَمَّدٌ الشَّفَاعَةُ فِیْقُولُ اَنَا لَهَا شَفِیعٌ فِیْمَنْ کَانَ  
مِنْ اٰہْلِهَا اَلَمْ یَکُنْ ذٰلِکَ فِی التَّفْسِیْرِ رُوْحُ الْبَیَّانِ فِی سُوْرَةِ الْاَسْرَادِ عَسَىٰ اَنْ یَّبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقَامًا  
مَّحْمُودًا عَسَىٰ مِنَ اللّٰهِ تَعَالٰی وَاجِبٌ لّٰنَ لَا یُذِیْعُ اَنْ یُعْطِیَ عِبَادَہٗ اَوْ یَفْعَلَ بِہُمْ مَا یُطِیْعُوْنَہِ  
وَالْمَقَامُ الْمَحْمُودُ وَهُوَ الشَّفَاعَةُ لَاسْتِ لَآئِہٖ مَحْجُودٌ فِیہِ الْاَوَّلُونَ وَالْاٰخِرُونَ اَلَمْ یَکُنْ ذٰلِکَ فِی التَّفْسِیْرِ الْمَعْلَمُ الْمُنْزِلُ  
عَسَىٰ اَنْ یَّبْعَثَکَ رَبُّکَ شَآیْدَ وَلَہْبَتَہٗ چُنِیْنِ بُوْدَکَ بَدَارُ خُدَآئِیْ تُوْتَرَامَقَامًا مَّحْمُودًا



در مقام پسندیده یعنی مقام **فاد** و ستوده باشد بتایش همه ستائندگان  
شفاعت است که حضرت **برکات** را صلی الله علیه وسلم در آن مقام ستایش کنند  
و او بجهه شرف باشد و در زاد المسیر آورده که حق سبحانه و میرا روز قیامت بر عرش  
در باب از امیه او بنین عمر رضی الله عنه نقل میکنند که حضرت پیغمبر صلی الله علیه وسلم در نقشی مقام  
فرموده که نزدیک گردانده است و بنشانده با خود بر عرش لفظ حدیث آنست که دیدنی الله تعالی  
معه علی العزیز و معیت را همان معنی میگویند که عنده را در آن آیه **إِنَّ الَّذِي يَحْتَدِيكَ**  
یعنی را در مکان نیست نه مکان منزلت است نه منزل امام ثعلبی آورده که استوای حق  
به خانه بر عرش بروجهی نیست که محاسن او شود با مکان او گردد بلکه اکنون بر همان صفت است  
که پیش از آفریدن عرش بود چه از لا و ابد اقام بذات خود است پس نشان دادن مصطفی صلی الله  
علیه و آله وسلم بر عرش یا بر زمین نسبت یا ذات خودش یکسانست و مقصود از اجلاس  
او بر عرش تکریم و تعظیم آنحضرت است و در عین المعانی فرموده که مقام محمود مقامی است عرش  
که پیغمبر را بدو گرامی کنند قوی آنست که مقام محمود آنجاست که کو احمد بدست آنحضرت  
دهند و هیچ پیغمبری نباشد خواه آدم علیه السلام و خواه غیر او که در تحت کوادی باشند  
**بیت** می بین زیر لوای دولتش ما یموس + آدم و نون دونه زیر لوای مصطفی است  
صاحب فتوحات قدس سره آورده که مقام محمود مقامی است مرجع جمیع مقامات و منظر  
اسماء الهیه که مختص است بمقامات و آن خاصه حضرت محمد است صلی الله علیه وسلم  
و باب شفاعت درین مقام کشاده میشود در بحر الحقایق فرموده که محمود الله است و  
مقام حضرت پیغمبر صلی الله علیه وسلم بحق نه بنفس خود یلیسان اشارت مقام محمود است  
**بیت** ای ذات تو در دو کون مقصود وجود + نام تو محسوس و مقام محمود  
انتی کذا فی التفسیر یعنی **عَسَى أَنْ يَدْجَعَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا**  
شتابی به که بهیچ تحکوپ و ردگار تیر مقام محمودین یعنی که اوس مقامین که



دسکا سر اٹا ہو گا ساتھ تعریف کر نبوالون کے اور وہ مقام فوری ہر عرش حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم وہاں شفاعت کریں گے اور خلق اولین اور آخرین آپ کی ستائش کریں گے  
 اور سبے وقت ہر گزرا دالمی سرین ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر دن قیامت کے آپ کو  
 بٹھاویگا لباب میں ہے کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے تفسیر مقام محمود میں فرمایا کہ نزدیک کریگا جھکوا اللہ اور بیٹھاویگا ساتھ اپنے عرش پر  
 امام ثعلبی کہا ہے کہ استواء اللہ سبحانہ کا عرش پر ایسا نہیں کہ ماس در مکان ہو سکا ہو  
 بلکہ صفت پر آپ بھی ہیں جیسا کہ پہلے عرش پیدا کرنے کی تھا ازل سے ابد تک قائم  
 ساتھ ذات اپنی کے ہی پس بٹھانا حضرت کا عرش پر یازمین پر نسبت ذات  
 اوسکی کے یکساں ہے اور مقصود عرش پر بیٹھانے سے تعظیم اور تکریم حضرت کی ہے  
 عین المعانی میں ہے کہ مقام محمود عرش پر ایک مقام ہے کہ آپ کو ملیگا اور ایک قول ہے  
 کہ مقام محمود وہاں ہے جہاں ہوا و حمد حضرت کے دست مبارک میں دینگے اور کوئی  
 پیغمبر نہ ہو گا کیا آدم علیہ السلام کیا غیر انکی مگر نبی اس ہوا کے ہون کے بیت  
 حمد کر تجھکو ہوا حشر کا دیو یگا خدا + آدم و سن دونہ زیر ہوا ہونگے پ فتوحات میں ہے  
 کہ مقام محمود مرجع جمیع مقامات اور منظر تمام سماء الہیہ ہے کہ مختص ساتھ حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے دروازہ شفاعت کا وہاں کھلیگا۔ بیت  
 تیرا مقام ہے محمود اور محمد نام + سر پہنکے سزاوار ہے یہ نام و مقام پ انہی  
 کذ فی التفسیر راؤ فی ۱۲ واما تفضل صلی اللہ علیہ وسلم بالشفاعة والمقام محمود  
 فقد قال اللہ تعالیٰ عسے ان یتبعثک ربک مقامًا محمودًا  
 اتفق المفسرون علی ان کلمۃ عسی من اللہ واجب قال اہل المعانی لان لفظ عسے  
 تفید الاطماع ومن اطمع انسانا فی شئ ثم حرّمہ کان عارًا واللہ تعالیٰ اکر من  
 ان یطیع احد فی شئ ثم لا یعطیہ ذلک وقد اختلف فی تفسیر مقام محمود علی اقوال احد



انه الشفاعة قال الواحدى اجمع المفسرون على انه تمام الشفاعة كمال قال صلى الله عليه وسلم في هذه  
 الآية اشفع فيه لامتنى وقال الامام ابو الخطاب بن الخطيب اللفظ مشعر بذلك ان الانسان انما يصير محمدا اذا  
 حمده حامدا محمدا كما يكون مقامه انعم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم محمودة على ذلك تمام  
 لا يجوز ان يكون تبلغ الدين وتعليمهم شرح لان ذلك كان حاصلا في الحال وقوله عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ  
 رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا يدل على انه يحصل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام انتهى كذا في  
 سوابب اللدنية جلد الثاني صفح ٢٢ الثالث قواي تعالى وللآخرة خيرا لك من الاول  
 قال ابن ابي عمير في ما لك في سرجك عند الله اعظم مما عطاك من كرامته الدنيا وقال سهل بن  
 ما خرجت لك من الشفاعة والمقام المحمود خير لك مما اعطيتك في الدنيا انتهى كذا في الشفاء القاضي  
 عياض واما الشفاعة في اخراج المذنبين من النار فمن توابع ذلك وقوله بعض المفسرين في الخواارج  
 الشفاعة في اخراج من ادخل النار من المذنبين وتسكو بالقوله تعالى فما انتفعهم شفاعة الشافعين  
 قوله تعالى ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع واجاب اهل السنة بان هذه الآية  
 في الكفار قال القاضي عياض مذيب اهل السنة جواز الشفاعة عقلا وجوبا مع يصرح قوله  
 يومئذ لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له الرحمن وشك له قوله ولا يشفعون  
 الا لمن تضى وقوله عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا المفسر  
 عند الاكثرين كما قد مرته وقد جاءت الاحاديث التي بلغ مجموعها حد التواتر بصحة الشفاعة في الآخرة  
 لمذنبى المؤمنين كذا في السوابب اللدنية جلد الثاني صفح ٥٢١ والاخبار في الشفاعة متواترة كثيرة واول  
 من انكرها عمر بن عبد الوهيد وابتدع باتفاق اهل السنة كذا في التفسير المعالم التنزيل في سورة نبى سئل  
 صفح ٥٢ باب في الخواارج حديثنا احمد بن يونس حدثنا زهير بن ابوبكر بن عباس وسندل عن سطر  
 عن ابى جهم عن نافع بن وهبان عن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة  
 قد شبرا فقد خلع ريقه الاسلام من عنقه كذا في سنن ابى داود جلد الثاني ٢ وتحقيق هذا قوله تعالى  
 وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ونحوه لا يوجب الا نكاحا ومن انكره يصير كافرا انتهى



كذا في التمهيد أبو شكور سالم بن أكرم المتواتر فقد كفر وسن أكرم المشهور كافر عند البعض وقال عيسى بن إبان  
 يضل ويكفر وهو الصحيح وسن أكرم خبر الواحد لا يكفر حادثة كذا في فتاوى عالمگیری ١٢ ويمنعني أن يعرف النسخ  
 والمنسوخ سن الاخبار أنه يجب العمل بالنسخ دون المنسوخ ويجب أن يعلم المتواتر والمشهور وما كان  
 سن خبر الواحد لان المتواتر واجب العمل به قطعاً كافر حادثة والمشهور واجب العمل به إلا أنه لا يكفر حادثة  
 ولكن نخشى عليه الاثم وإن كان حادثة لم يرد فيها سنة رسول الله عليه السلام يقضي فيها بما اجمع  
 عليه الصحابة رضي الله عنهم لان العمل باجماع الصحابة واجب كذا في فتاوى معصوميه بل بخلافنا قلنا  
 عن المحيط آية دوم وثبوت شفاعت قوله تعالى لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ  
 عند الرحمن عهداً يعني لا اله الا الله وقيل معناه لا يشفع الشافعون الا  
 من اتخذ عند الرحمن عهداً يعني الا المؤمنين لقوله لا يشفعون الا لمن ارسل ربه  
 من رسول وقيل لا يشفع الا من شهد ان لا اله الا الله لا المؤمنين انتهى كذا في تفسير معالم التنزيل  
 في سورة مريم ١٢ ولا يشفعون وروايت نيكند الا لمن ارسل ربه كذا في تفسيره  
 شفاعته اورا بائي رايگانكي حق اقرار كذا بن عباس رضي الله عنهما فرموده كه شفاعت كنند  
 مگر کسی كه گوید لا اله الا الله محمد رسول الله انتهى كذا في تفسير حسيني في سورة الانبياء  
 آية سوم وثبوت شفاعت قوله تعالى فما تنفعهم شفاعته الشافعین قال  
 ابن مسعود ترفع الملائكة والنبون والشهداء والصالحين وجميع المؤمنين فلا يقبلي في النار الا اربعة  
 ثم تلا قالوا لم نك من المصلين الى قوله يوم الدين قال عمران بن حصين الشفاعت نافعة لكل واحد  
 دون هؤلاء الذين يسمعون الخ كذا في تفسير المعالم التنزيل في سورة المدثر ١٢ قوله تعالى فما تنفعهم  
 شفاعته الشافعین من الملائكة والنبیین والصالحین لانها للمؤمنين دون الكافرين  
 وفيه دليل ثبوت الشفاعت للمؤمنين في الحديث ان بن ابي اسبيع من يدخل الجنة بشفاعته اكثر  
 من ربيعة ومضر انتهى كذا في التفسير المداير التنزيل في سورة المدثر ١٢ آية چهارم وثبوت  
 شفاعت قوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه استثناء الا اذنه

٢  
 أبو شكور سالم بن أكرم  
 صحيح ١٢



رسول عليه السلام است ونفي كفار وتفسير روح البيان آورده که اذن و وعده کرده شده است بر آن  
 حضرت صلی الله علیه وسلم مقام محمود عبارت تفسیر روح البيان این است قوله قوله تعالى  
 مَكَذَى الَّذِي لَشَفَعُ عِنْدَكَ إِلَّا بِإِذْنِهِ من مبتدأ و ذاك خبره والذي صفة ذاك و بدل  
 ونظ من وان كان استغفارها ما فمعناه النفي ولذلك دخلت الاني قوله الا باذنه فيه وعنده فيه  
 وجهان احدهما انه متعلق بشفع والثاني انه متعلق بمحذوف في موضع المحل من التفسير في شفع اى  
 لا احد يشفع مستقر عنده الا باذنه وقوى هذا الوجه بان اذالم يشفع عنده من هو عنده وقريب منه شفاعته  
 غيره البعد والا باذنه متعلق بمحذوف لانه حال من فاعل فهو استثناء مفرغ والياء للمصاحبة والمعنى  
 لا احد يشفع عنده في حال من الاحوال الاني حال كونه ماذوناً له ولا احد يشفع بشفع عنده امر من الامور  
 الا باذنه والياء للاستعانة كما في ضرب سيفه فيكون الجار والمجرور في موضع المفعول به كان المشكون  
 يقولون صنا ما شر كما والله تعالى وهم شفعاء ونا عنده فوجد الله نفسه بالنفي والاشبات ليكون المعنى  
 في ثبوت التوحيد ونفي الشرك اى ليس لاحد ان يشفع لا احد عنده الا باذنه وقد خبره لا يا ذن الشفاعة  
 للكفار وهو رد على المعتزلة في انهم لا يرون الشفاعته اصلاً والله تعالى ابتليها للبعض بقوله الا باذنه  
 وفي التاويلات النجاسة هذا الاستثناء راجع الى النبي عليه الصلوة والسلام لان الله قد وعد له المقام المحمود  
 وهو الشفاعته فالمعنى من ذى الذى يشفع عنده يوم القيامة الاعداء محمد فانه ماذون سوعود ويعينه الانبياء  
 بالشفاعة **مثنوي** غم نخورد آنکه شفيعش توى + پايه ده قدر عرشش توى + حاصلی از نیست طاعت مرا  
 است سید شفاعت مرا - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني آت من عند ربى فخيرني  
 بين ان يدخل نصف امتي الجنة وبين الشفاعته فاختر الشفاعته روى ان الانبياء عليهم السلام يعينون  
 نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة فياتي الناس الله فيقول انا اهلها وهو المقام المحمود الذي وعده الله  
 به يوم القيامة فياتي ويسجد ويحمد الله بحمد الله تعالى اما في ذلك الوقت لم يكن يعلمها قبل  
 ذلك ثم يشفع الى ربه ان يفتح باب الشفاعته للخلق فيفتح الله ذلك الباب فياذن في الشفاعته  
 للملائكة والرسل والانبياء والمؤمنون فهذا يكون سيد الناس يوم القيامة فانه يشفع عند الله



ان تشفع الملائكة والارسل ومع هذا ما دى صلى الله عليه وسلم وقال انا سيد الناس ولم يقل الخلاق فيدبر  
 خل الملائكة في ذلك مع ظهور سلطانة في ذلك اليوم على الجمع وذا لك انه صلى الله عليه وسلم جمع له من بقايا الانبياء  
 عليهم الصلوة والسلام كلهم انه كذا في التفسير روح البيان حدثننا سنا واخبرنا عبدة بن سعيد عن قتادة عن  
 ابى المليح عن عوف بن ملك الاشجعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني آت من عند ربى فخيرني  
 بين ان يدخل نصف امتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك بالله  
 شيئا وقد روى عن ابى المليح عن رجل آخر من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ولم يذكر عن عوف ملك  
 انتهى كذا في جامع صحيح سنن الترمذي وعن ابى موسى عنه عليه السلام خیرت بين ان يدخل نصف امتي الجنة  
 فاخترت الشفاعة لانها اعم اترونها للتقنين ولكنها للذين الخطائين انتهى كذا في شفاء قاضى عياض جلد  
 اول صفحہ ۱۷۱ آیت چہم در ثبوت شفاعت قوله تعالى لَعَلَّكَ تَرْضَى لعلك ترضى ثوابه في المعاد  
 وقر الكسائي وابوبكر عن عاصم بن عاصم التمارى تعطى ثوابه وقيل ترضى اى يرضى ك الله تعالى كما قال و  
 كان عند ربى مرضيا وقيل معنى الاله لعلك ترضى بالشفاعة كما قال وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ  
 رَبُّكَ فَتَرْضَى انتهى كذا في التفسير معالم التنزيل في سورة طه لَعَلَّكَ تَرْضَى شاید والبتة  
 چنین است که خوشنود گردانیده شوی وخص بر بنای فاعل میخواهند یعنی خوشنود شوی و در اصح اقول  
 بگرامتی باشد که خدای او را عطا دهد و آن شفاعت است است و نکته وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ  
 رَبُّكَ فَتَرْضَى فترضی تقویه این قول میکنند **نقطه** است همه بسند توئی جان همه  
 ایشان همه آن تو و توان همه خوشنودی تو هست خداوند بخیرا خوشنودنه مگر غفران همه  
 انتهى كذا في تفسير سيني لعلك ترضى تتعلق برب اى سبحانه الاوقات رجاء ان تنال عهده  
 تعالى ما ترضى به نفسك وسيرة قلبك قال الكاشغرى خوشنودی در اصح اقوال بگرامتی باشد که خدا  
 تعالى او را عطا دهد و آن شفاعت است است و نکته وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى  
 تقویت این قول میکند **نقطه** است همه بسند توئی جان همه ایشان همه آن تو و توان همه  
 خوشنودی تو هست خداوند بخیرا خوشنودنه مگر غفران همه انتهى كذا في التفسير روح البیان

۱  
 صفحہ  
 ۲۷۲

۲  
 صفحہ  
 ۲۷۱



في سورة طه آيت ششم قوله تعالى **وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيَاكَ** امر بالا ستغفار مع انه منقوله  
 لتستن به امته اخبرنا عبد الواحد المليحي اخبرنا احمد بن عبد الله النعمي اخبرنا ابو منصور السمعاني اخبرنا ابو  
 جعفر الريان حد ثنا حميد بن رنجويه حد ثنا سليمان بن حرب حد ثنا حماد بن زيد عن ابي نعيم  
 عن الاعرابي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **بِغَانِ عَلَى قَلْبِي وَانِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً**  
**مَرَّةً قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ هَذَا الْكِرَامُ مِنَ اللهِ تَعَالَى** لهذه الامة حيث امر بهم صلى الله  
 عليه وسلم ان يستغفروا لذنوبهم وهو الشفيع المحاب فيهم كذا في تفسير معالم التنزيل في سورة محمد صلى الله عليه  
 وسلم قوله تعالى **وَاسْتَغْفِرْ لَكَ** اطلب الغفران من الله لذنبك وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام  
 عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام من ترك الاولى وعبر عنه بالذنب نظر الى منصبه الجليل كيف لا وحاشا  
 الابواب رسيات المقربين وارشاد له عليه السلام الى تواضع وضم النفس واستقصا العمل والموثوق  
 والمؤمنات اى لذنوب اتيك بالدعاء ولهم وترغيبهم فيما يستدعي غفرانهم لانهم حق الناس  
 بذلك منك لا باعلا من خبر كان كمثل اجره اذ لمكمل الغير مثل اجر ذلك الغير وفي اعادة صلاته لا  
 على اختلاف متعلقه حينا وفي حذف المضاف واقام المضاف اليه مقارنته بتعارف بارادتهم في  
 الذنب وفطره افتقارهم الى الاستغفار وهو سوال المغفرة وطلب التراب من اصابة الذنب  
 فيكون حاصل العصمة والحفظ واما من اصابة عقوبة الذنب فيكون حاصل العفو والمحو قال بعضهم  
 للنبي صلى الله عليه وسلم احوال ثلثة الاول مع الله فلذا قيل وحده والثاني مع نفسه ولذا امر بالا ستغفار  
 لذنبه والثالث مع المؤمنين ولذا امر بالا ستغفار وهذا آية في القرآن فانه لا شك ان  
 عليه السلام اتم هذا الامر وان لا شك ان الله تعالى اجابه فيه فانه لو لم يرد اجابته فيه لما امر  
 بذلك **بِهِ** بهر كراچو نتو پیشوا شد به نامید از خدا چرا باشد چون نشان شفاعت کرد  
 یافت بر نام ناسیت طغری به استان با گناه گاریها به بتو دارند امید واریها به انتهای کذا فی  
 التفسیر روح البیان ۱۱ **وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيَاكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ** وذنوب المؤمنين والمؤمنات  
 انتهى كذا في التفسير ابن عباس رضي الله عنهما واستغفر وامر ريش طلب لذنبك به



ذنب خود و در عالم فرسوده که آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مامور شد باستغفار یا انکہ مغفور است اُمّت  
 درین صورت سنت بوقت اکتند و در بیان آورده کہ مروا نست کہ طلب عصمت کن از  
 خدا تعالی کہ تا ترا از گناہ نگاہ دارد وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ دَافِعٌ <sup>طلب</sup> امرزش بر مردمان مومن  
 و زنان مومنہ این اِکرامی است از خدا تعالی در بارہ این اُمّت کہ پیغمبر ایشان را طلب  
 امرزش گناہان ایشان را امر فرمودہ و از امام علامہ روح اللہ روحہ منقول است کہ حق سبحانہ  
 پیغمبر خود را امر کرد باستغفار گناہان اُمّت و خلاف امر الہی از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیست  
 پس استغفار و طلب امرزش کردہ و حق تعالی از ان کریم تر است کہ حبیب خود را فرماید کہ  
 از من چیزے طلب و چون طلب عطا کند پس معلوم شد کہ اُمّت را دولت امرزش خواهد بود  
**نظم** ہرگز اچو نتو پیشوا باشد + نا امید از خدا چرا باشد + چون نشان شفاعت کبر  
 یافت با نام نامیت طغری + امتان با گناہ کار ہما + بتو دارند اسید واری ہما - انتہی کذا فی  
 التفسیر سیمنی ۱۲ واستغفر لذنباک اورخشش مانگ واسطی گناہ اپنی کے سمجھ لہجی کہ  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مغورین اور بیان جو باستغفار مامورین سو اسو اسطی کہ اُمّت  
 انکی پیروی کر گناہوں کی مغفرت طلب کرے یا یہ معنی ہین کہ عصمت مانگ خدا  
 تا گناہوں سے بچاؤ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ دَافِعٌ اورخشش مانگ واسطی ایمان والوں کے  
 یہی بڑا فضل الہی ہے اس اُمّت پر کہ انکی پیغمبر کو انکی گناہوں کی استغفار کا امر فرمایا سمجھ لہجی کہ  
 اللہ تعالیٰ نے اپنی خوب کو امر فرمایا باستغفار است اور خلاف امر الہی آپ کے ہونا تصور  
 نہیں ہے استغفار کیا ہی ہوگا اللہ تعالیٰ ایسا کریم نہیں کہ اپنے محبوب کو ارشاد کرے کہ فلان چیز  
 مجھ سے مانگ اور وہ مانگی اور پرند کے پس اس سے صیرم نکلتا ہر کہ دولت مغفرت نصیب است ہو  
**نظم** ایسا جسکا پیشوا ہو + او کو خوف عذاب کیا ہو + جب شفاعت میں لب  
 ہلاوینگے + سب کو غم سے دمان چوڑاوینگے + مغفرت یہاں نصیب است ہر کہ قبول الکی  
 شفاعت ہو - انتہی کذا فی التفسیر راؤ فی فی سورۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۱ آیت ہفتم قوله تعالیٰ



لیغفرک الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر ویتیم نعمته عليك ویهدیک  
 صراط المستقیم پس الله سے مغفرت مانگ لیغفرک الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر  
 تو کہتے واسطی سے خدا جو کچھ گزرا پہلے وحی سے گناہوں تیری اور رہا پیچھی وحی سے یا پہلے فتح کیا  
 قبل نزول اس آیت کی اور بعد اسکے امام ابوہلیث نے کہا ہر گناہ گذشتہ خطا آدم اور حوا کی ہے  
 اور گناہ آئندہ جرائم است اسکو برکت سے آپ کی بخشا اور اسکو شفاعت سے سلمی نے کہا ڈنبا آدم  
 کی اضافت آپ کی طرف فرمائی کیونکہ وقت خطا آپ انحراف میں تھے اور گناہ است کی بھی اسناد آپ کی  
 طرف کی کہ پیشوا اور کاررواہین **مشکوٰۃ** ہم سر خطا کے سالک ہیں + آپ لیکن ہمارے  
 مالک ہیں + ہم سوالی ہیں آپ ہیں سولی + کیونکہ اسناد ہوا دہراولی تفسیر راوی ۱۲ قول تعالیٰ لیغفرک الله  
 تابیا سرزد خدا ما تقدم انچه گذشت است پیش از وحی من ذنبك از انچه موجب عتاب تو تواند بود و ما تاخر  
 و از انچه ماندہ است پس ازان با پیش از فتح و پس ازان یا قبل از نزول این آیہ و بعد ازان امام ابوہلیث  
 رحمہ اللہ فرمودہ کہ گناہ گذشتہ ذنب آدم و حوا است و آئندہ جرائم است یعنی امر زید گناہ آدم و حوا  
 برکت آدمی امر زید گناہ است را بہ شفاعت او سلمی رحمہ اللہ فرمودہ ذنب آدم را بوی اضافہ  
 کرد چہ در وقت ذلت و صلب می بودہ و گناہ است را بگو استاد فرمود چہ او پیشرو و کار ساز ایشان است  
 و یتیم نعمتہ و دیگر بفضل عیسم خود نعمت خود را علیک بر تو بفتح بلا دیا با علای دین یا با انضمام نبوت  
 یا ملک یا قبول شفاعت و یجحدیک صراط المستقیم و بناید ترا راہ راست یعنی ثابت دارد بر آن  
 انتہی کذا فی التفسیر الحسینی قول تعالیٰ لیغفرک الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر و قبل اللام  
 فی قول لیغفر لام کی سناہ انا فتحناک فتحا مبینا لکی بجمع لک مع المغفرت تمام النعمۃ فی الفتح  
 وقال الحسن بن الفضل یومرد و والی قول واستغفر لذنبك وللمؤمنین والمؤمنات  
 لیغفر لک الله ما تقدم وما تاخر و لیدخل المؤمنین والمؤمنات جنات  
 الآیہ وقال عطاء الخراسانی ما تقدم من ذنبك یعنی ذنب ابوبیک آدم و حوا برکتک و ما  
 تاخر ذنب امتک بدعوتک انتہی کذا فی التفسیر معالم التنزیل وعن ابن عمر بعثت



بين يدي الساعة ومن رواية ابن وهب انه صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى يا محمد  
 فقلت يا رب ما سأل اتخذت ابراهيم خليلا وكلمت موسى تكليما واطفقت نوحا وعطيت  
 سليمان ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فقال الله يا عطيتك خير من ذلك اعطيتك الكوثر و  
 جعلت اسمك مع اسمي يادي به في جوف السماء وجعلت الارض طهورا لك ولا مثلك  
 غفرت لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر فانت تشي في الناس مغفورا لك لم  
 اصنع ذلك لا احبلك وجعلت قلوب اممك مصاحفها وجات لك شفاعتك ولم احب  
 لبني غيرك وفي حديث اخر زواه خديفة بشرني يعني ربه اول من يدخل الجنة معي من امتي  
 سبعون الفا مع كل الف سبعون الفا ليس عليهم حساب انتهى كذا في شفاء قاضي عياض قوله  
 بين يدي الساعة اي قد امها وقربا منها اي من وقوعها كما رواه احمد وشيخان والترمذي  
 عن انس بعثت انا والساعة كها تين قوله الكوثر فعل من الكثرة ومعناه الخير الكثير وفي النهاية  
 هو نهر في الجنة قوله يادي به في جوف السماء اي وقت الاذان والخطبة او فيما بين اهل السماء قوله  
 فانت تشي في الناس وفي نسخة بالناس وفي اخرى بين الناس قوله ولم اصنع ذلك اي غفرت  
 ما تقدم وما تاخر كما ذكره الدجى والاشارة بجميع التقدم كما استظهره المد قوله وجعلت  
 قلوب اممك الخ في منقبة عظيمة لحفاظ القرآن من الامة كما يشير الله قوله تعالى انا  
 نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون وفيه ايضا تنبيه على ان الامم السابقة لم يحفظوا شيئا  
 من صحفهم قوله ليس عليهم حساب فلا يكون لجميع عذاب لا حجاب روى سبع مائة الف مع  
 كل واحد سبع مائة الف كما ذكره التلمساني انتهى كذا في مد والفياض شرح شفاء قاضي عياض  
 حديثنا قتيبة بن سعيد قال اخبرنا عبد العزيز يعني ابن ابي حازم عن سهل بن سعد ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال لي دخل الجنة من امتي سبعون الفا او سبع مائة الف لا يدري ابو حازم  
 ايها قال فما سيكون اخذ بعضهم بعضا لا يدخل اولهم متي يدخل اخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة  
 البدر انتهى كذا في الصحيحين **الحديث** ثم لقد جاءكم رسول من انفسكم غريفة

حديث  
 ١٠٥٥



ما عنتم حریص علیکم بالموئین عرف اللّٰہ الحییم ہر آنہ بدستی کہ و راستی  
 کہ آمد شمای امیان فرستاده بحکم خدائی از شما یعنی از جنس شما و بشریت تا بواسطہ جنبینہ  
 مخاطبہ نمایند افادہ و استفادہ وجود کبریا آمد شمای اعراب سولی از شکلم بلغت شما یا از قبلہ  
 شما ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمود کہ قبیلہ نبود در عرب الا کہ حضرت مصطفی را  
 صلی اللہ علیہ وسلم رشتہ از قرابتی پیوستہ بود بدان و در قراءت شاذہ من انفسکم  
 بفتح فاخواندہ یعنی از فاضلترین و شریفترین شما ہم در نسب ہم در حسب دشوار بر آنچہ در رنج افتید  
 و بعضی لفظ غریزہ وقف کرده اند از صف رسول دانند و یعنی علیہما علنہم برین فرود آرند بر دست آنچہ  
 بکنند از گناہ یعنی اعتراف از آن بردست روز قیامت کہ شفاعت تدارک خواهد نمود درین معنی گفته اند  
**بلیت** بعضیان مانند کسی در گروہ کہ دارد چنین سیدش رود اگر دفتر از گناہ پاک نیست  
 چو او عذر خواہست بود پاک نیست چہ صفتی دیگرش این کہ حریص است از اسلام شما کردید گمان مہربان است  
 و بخشاینده حق سبحانہ و تعالیٰ پیغمبرے را یکجا بدو ہم از سماء خود اختصاص نداد کہ پیغمبر ما را خود فرمود  
 ان اللہ بالناس لرؤف الرحیم و در بارہ وی گفت بالموئین عرف اللّٰہ الحییم و بگو چہ تفصیل  
 حضرت بر انبیاء دیگر علیہ السلام نیست کذا فی تفسیر حسینی **آیہ** **ہم** ان اللہ و ملائکته  
 یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ و سلموا تسلیما ای لوگو جو ایمان  
 لای ہو درود پہجو او پر او سلام پہجو سلام پہجو ای سیر مالک امیرے مولی امیرے والی  
 بیج میری طرف سے ہمیشہ روح نبی بر لاکھ درود را اور لاکھ سلام بارانقیاد کرو اور اسکی کانقیاد  
 کرنا درود اللہ کی طرف سے رحمت کے اور غیر اسکی کی طرف سے طلب رحمت اور بعضی کہتے ہیں کہ اللہ صل  
 علی محمد کے یہ معنی ہیں کہ الہی تعظیم کر محمد کی دنیا میں ساتھ اعلیٰ دین اور تقویٰ شریعت اور عظام  
 ذکر اور اظہار دعوت کے اور آخرت میں ساتھ قبول شفاعت اسکی بیج حق امت کے تفسیر راؤ فی  
 وقیل الصلوٰۃ بمعنی التثانی بخیر و ہولایتی الا یصلی فانہا لو کانت حین یذ بغیر النفع لم یقعد  
 رفع من غیر النفع ہذا وقد قال بعضهم معناه اللّٰہم عظم محمد فی الدنیا باعلیٰ ذکرہ و اظہار دینہ



بقاء شریعت و فی الآخرة متشفیع فی استه و اجزائی اجزه و مشوبه و ابد افضیلت و معتبر علی الاولین  
 والآخرین من الخلق اجمعین بالسیادة العظمی و السعاده الکبری من المقام المحمود و المحض المورود و مدار  
 باب الشهود و انتہی کذا فی تلام علی قاری شرح حص حصین ۱۲ **آیت و ۱۳** **و لا تنفع**  
**الشفاعة عند الله الا لمن اذن له** ای اذن له الله یعنی الامن و تقع الاذن للشفیع  
 لاجله و ہی اللام الثانیة فی قولک اذن یؤید عمر و ای لاجله و هذا تکذیب لقولهم یؤلا شفعا  
 عند الله اذن له کونی غیر حاصم و لا مستی اذ اذ فرج عن قلوبهم ای کشف الفرع عن  
 قلوب الشافعیین و المشفوع لهم بکلمة یشکلهم بھارب الغرة فی اطلاق الاذن و فرج شامی ای الله  
 تعالیٰ و التفریع ازالة الفرع و حتی غایة لما فهم من ان ثم انتظار الاذن و توقعا و فرعا من  
 الراجحین للشفاعة و الشفعا ھل یوعدن لهم اولا یوذن لهم کانه قبل یرحبون و یوقعون و علیاً  
 فرعین حتی اذ فرج عن قلوبهم قالوا اسئال بعضهم بعضا ماذا قال ربکم قالوا قال الحق ای  
 القول الحق و ھو الاذن بالشفاعة لمن ارقتضی و ھو العلی الکبر و العلو و الکبر یا یریس الملک  
 لا ینبی ان یشکل ذلك الیوم الا باذنه و ان شفیع الامن ارقتضی انتہی کذا فی التفسیر المدارک ۱۱  
**آیت یازدکم قوتکم فسیح بجد ربکم واستغفرم انه کان توابا** پر  
 پاکی بیان کر ساتھ تعریف پروردگار این کے اور بخشش مانگ اوج یا کہہ سبحان الله  
 و بحمدہ استغفر الله حضرت عالیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے کہ بعد نزول  
 اس سورۃ کے ہمیشہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بعد نماز کے پڑھتے تھے سبحانک اللہم و بحمد  
 اللہم اغفر لی اور بعضوں نے یہ معنی کہے ہیں کہ نماز کر ساتھ امر خدا کے اور استغفار کر  
 و اسطرح گناہوں اپنی امت کے تفسیر راوی فی ۱۲ **واستغفرم انه کان توابا** یعنی  
 آمرزش طلب کن ازوے و این اشارت بآن است کہ چون عارف بر تہ تکمیل رسید  
 و از ہر گونہ مردم تابع او شدند و استعدادات انہا و نقصان و کمال و تفاوت فاشش  
 دار و لاجرم اور امی باید کہ برای تکمیل ناقصان طلب آمرزش نماید تا آن ہر نقصان



علیه استعداده اتباع او روز جزا استیصال است و همین است حقیقت شفاعت  
 هر آنکه او تعالی رجع بقبض میکند و بحق ناقصان و تکمیل رحمت حق فرماید پس از روی  
 کسی نیست که اتباع ترا بطیف کامل سازد و این سوره آخرین سوره است و بعد از این سوره  
 هیچ سوره نازل نشد و آن حضرت صلی الله علیه و آله بعد از نزول آن همیشه این دعا بر  
 زبان میزدند سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اكْخِفْ لِي وَنَقُولُ است که حضرت  
 عباس عم پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم چون این سوره را شنید بکبریت مردم پرسیدند که سبب  
 گریختن چیست فرمود که من از این سوره خبر وفات آن حضرت صلی الله علیه و آله و سلم می شنوم  
**آیه دوازدهم** قَوْلُهُ تَعَالَى وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْآوَّلِ وَلَسَوْفَ  
 يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى اى ماعدلک فی الآخرة من المقام المحمود و المحض المورود  
 و الخیر الموعود خیر مما اعجابک فی الدنیا و قبل وجه اتصاله بما قبله انه لما کان فی ضمن نفی التودیع و  
 القلی ان الله موصلک بالوحی الیک و انک صیبت به و لا تر کر امته اعظم من ذلک خبره  
 و ان حاله فی الآخرة اعظم من ذلک لتقدمه علی الانبیاء علیهم السلام و شهادة امته علی الامم  
 و غیر ذلک فی الآخرة من الثواب و مقام الشفاعه و غیر ذلک و لا انزلت قال علیهم السلام اذ لا ارضی قط  
 و واحد من امتی فی النار کذا فی تفسیر المدارک و للآخرة خیر لک من الاولی باین  
 اى محمد آن جهان بهتر است ترا از این جهان و انجا وصال و ایمنی و تجلی ذاتی خواهد بود و مقام  
 محمود و اکرام شهود اعظم که آرزو بر بندانرا اهل عالم و پیغامبر از محتاج شفاعت تو گردانیم  
 یعنی اى محبت که تو خیال نه بندگی ترا بگذارم و دشمن گیرم آمدن جبرئیل در پیش تو از اول  
 بهتر است یعنی هر روز شرف رسالت ترا زیاده کنم و لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى  
 و هر آنکه نزد و بدید ترا خدای تو پس راضی شوی و آن دیدار او باشد و شفاعت است و سیر  
 فی الله که نامتناهی باشد فاما در مقام شهود مع تفاوت درجات معهود و راضی باشد  
 رسول علیه السلام گفت اگر یکی است من و تو هرگز راضی نباشم این نیز رحمت











۲  
منقول

واول من منشق عنه القبر وانا اول شافع وشفع والاخبار في الشفاعة متواترة كثيرة واول من انكرها  
 عمرو بن عبید و هو مبتدع بالتفاق بل السنة انتهى كذا في التفسير معالم التنزيل في سورة بنی اسرائیل ۱۲  
 وقال صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر وانا اول من منشق الارض عنه وانا اول شافع و  
 شفيع وبيدي لواء الحمد تحته آدم فمن دونه كذا في احيا العلوم ۱۲ عن ابی سعيد قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيمة و فرمود آنحضرت صلى الله عليه وسلم من بهترين فرزندان  
 آدم روز قیامت تخصیص روز قیامت بجهت ظهور آثار و انوار سیادت و مهمتری است در آن روز  
 الاوی صلى الله عليه وسلم همیشه سید است و متصف ب سیادت است چه در دنیا و چه در آخرت  
 و لا فخر و فرمود نمیکویم این را بطریق تفاخر و سباهات و نازیدن بحیث شکر و تحذیر نعمت پروردگار  
 و امثال مروی تعالی که فرمود و اما بنعمة ربك فحدث و نیز ثابت است که قدر حقرا و اعتقاد  
 آرند بمن و عمل کنند بمقتضای آن در توقیر و تعظیم و محبت و ایمان بر اندازند آن و بیدي لواء الحمد  
 و لا بد است من است نیزه حمد و ادب شهرت و انفراد آنحضرت صلى الله عليه وسلم است بحمد  
 بر رؤس خلایق و عرب وضع میکنند لوارا در مقام شهرت و آنحضرت صلى الله عليه وسلم را نسبت  
 خاصی است بحد که نام وی محمد و احمد است صلى الله عليه وسلم و صاحب مقام محمود است و  
 است او را حمادون گویند که در شادی و اندوه خدا را حمد گویند و وی صلى الله عليه وسلم حامد  
 و محمود بود بحمد الهی فتح باب شفاعت بنماید چنانکه در باب الشفاعة گذشت و ما من  
 نبی يومئذ ادم من سواه الا تحت لوائی و نیست هیچ پیغمبری در روز قیامت چه آدم  
 و چه هر که خبر اوست مگر آنکه در زیر لوائی من در آید و پناه بمن جوید و تابع من باشد ازینجا معلوم  
 میشود که بظاهر نیز آنحضرت را لوائی باشد چنانکه با دشاهان و سرداران می باشد نام وی لواء الحمد  
 بود و انا اول من منشق عنه الارض و من نخستین کسی ام که شکافته میگردد برای وی زمین کنایت است  
 از سبق و تقدم در بعثت و ظهور و برآمدن از عالم برزخ و لا فخر و نیست مرانا زیدن باینها بلکه اعتراف است  
 بفضل حق و شکر نعمت وی و چه نازیدن من بحد است و نه بما سوای وی تعالی رواه الترمذی



طبع و نگارش  
صفحه ۲۰  
۴۷۵

القسم  
الثانی

صفحه ۲۰  
تولک شور

انہی کذا فی الشیخ شرح مشکوٰۃ جلد الرابع ترجمہ حدیث شریف ہے کہ فرمایا حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں سردار ہوں اولاد آدم علیہ السلام کا دن قیامت میں واول  
زمین شق یعنی جب پہاڑ جاگی ہیں اوٹھو نکا قبر سے اور میں پہلے شفاعت کر نیوالا ہوں اور شفاعت  
کر نیوالیوں کا جنگی شفاعت قبول ہی اور سب اولاد آدم علیہ السلام کی میرے جھنڈے کے  
نیچے ہونگی اور اس میں فخر نہیں میرا بلکہ قدر اور منزلت میری ہی **القسم الثانی فی باب**  
**الشفاعتہ** حدیثنا علی بن نصر بن علی بن الجہنی اخبرنا عبد اللہ بن عبد المجید اخبرنا زید  
بن صالح عن سلمۃ بن وہب عن عکرمۃ عن ابن عباس قال جلس ناس من اصحاب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ینظر ونہ قال فخرج حتی اذا دنی منہم سمعہم یتذاکرون فسمع حدیثہم فقال بعضهم  
عجبا ان اللہ اتخذ من خلقہ ابراہیم خلیلا اتخذ ابراہیم خلیلا وقال آخر ما ذایا عجب من کلام موسیٰ  
کلمہ تکلیما وقال آخر عیسیٰ کلمۃ اللہ وروحہ وقال آخر آدم اصطفاه اللہ فخرج رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم علیہم سلم وقال قد سمعت کلامکم وعجبکم ان ابراہیم خلیل اللہ وہو کذلک وموسیٰ  
وعیسیٰ روحہ وکلمۃ وہو کذلک وادم اصطفاه اللہ وہو کذلک والا وانا حبیب اللہ ولا فخر وانا  
حامل لواء الحمد یوم القیامہ ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع یوم القیامۃ وانا اول من یحرک  
خلق الجنۃ فیفتح اللہ لی فیہم خلیفہا ومعی فقراء المؤمنین ولا فخر وانا اكرم الاولین والآخرین ولا فخر  
ہذا حدیث غریب کذا فی جامع سنن الترمذی ۱۲ وعن ابن عباس قال جلس ناس من اصحاب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابن عباس شستہ بودند مردمان از یاران پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم فخرج پس بیرون آمد آنحضرت صلعم از درون خانہ حتی اذا دنی منہم سمعہم یتذاکرون  
تا آنکہ چون نزدیک شد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از اصحاب شنید ایشانرا کہ مذاکرہ میکنند  
بیکدیگر قال بعضهم ان اللہ اتخذ ابراہیم خلیلا گفتند بعضی از اصحاب کہ بدستی خدا یتعالی اگر رفت  
ابراہیم علیہ السلام را دوست وقال آخر موسیٰ کلمۃ تکلیما وگفت صحابی دیگر کہ موسیٰ علیہ السلام سخن  
کرد خدا یتعالی اور سخن کردنی وقال آخر عیسیٰ کلمۃ اللہ وگفت دیگری کہ پس عیسیٰ علیہ السلام کلمۃ خدا است

کامل



که بیک کلمه کن بی اسباب عادی پیدا شد و در گهواره سخن گفت و روح و عیسی از روح خداست  
 که وی تعالی روح الامین را بما و درش فرستاد و در دمید و از آن عیسی پیدا شد و نیز آثار روحانیت  
 وی چندان ظاهر شد که مرده رازنده میگردد و ایند و قال آخر آدم اصطفاه الله و گفت دیگری آدم برگزید  
 او را خدا چنانکه فرموده ان الله اصطفى ادم و نوحا الایه اصحاب این انبیاء ذکر می کردند  
 و می ستایند و فخر ج علیهم رسول الله صلی الله علیه وسلم پس ناگاه بیرون آمد و در آمد بر ایشان  
 پیغمبر خدا صلی الله علیه و آله وسلم فقال قد سمعت کلامکم و عجبکم ان الله اتخذ ابراهیم خلیلا پس  
 گفت آنحضرت صلی الله علیه وسلم تحقیق من شنیدم سخن شما را و شگفت آوردن شما را که ابراهیم  
 علیه السلام دوست دارنده خداست و هو کذلک و وی همچنین است دوست خاص خداست  
 و موسی بنحی الله و موسی علیه السلام هم از وی سخن خداست و هو کذلک و همچنین است دوست  
 خاص خداست و عیسی روح و کلمه و عیسی کلمه خداست و روح او و هو کذلک و آدم اصطفاه الله  
 و هو کذلک الا وانا حبیب الله و لا فخر دانا و آگاه باشید و من دوست داشته خدا ام و گفته اند  
 که حبیب محب که بمقام محبوبیت رسیده باشید و خلیل محب مطلق و اگر چه انبیاء و رسل بلکه مومنان  
 نیز همه محب محبوب و آگاه الهی اند ولیکن سخن در اینجا در اعلی مرتبه کمال است و اخص درجات آن بعضی  
 از عرفا و علمای ادر فرق میان حبیب و خلیل کلامی است غریب که در شرح ذکر کرده شده است و انا  
 حامل لواء الحمد یوم القیمه و من بر دارنده علم محمد ام روز قیامت نخته آدم فمن دونه و لا فخر زیر لوائی  
 من آدم است و هر که خبر اوست و نیست فخر پس در جمیع این مناقب و القاب کاملتر و بهتر از همه ام  
 و انا اول شافع و مشفع یوم القیمه و لا فخر و من نخستین شفاعت کننده و نخستین مقبول شفاعتم روز  
 قیامت و نیست فخر و انا اول من بحرک خلق الجثه و من نخستین کسی ام که می جنباند حلقهای در  
 بهشت را و قصد در آمدن آن میکند فیفتح الله لی فی خلیفها پس می کشاید خدا برای من یعنی بهشت  
 یعنی امر میکند ملائکه را بکشادن در و در آوردن مراد ران و سعی فقراء المؤمنین و لا فخر حال آنکه  
 با من اند و ایشان مسلمانان و نیست فخر و انا اكرم الاولین و الاخرین علی الله و لا فخر و من



بزرگترین پیشینان و پسینا ام زود خداوند و نیست فخر ظاهر در آنست که در سنجیدیت مراد اولین  
 و آخرین انبیاء اند و اگر در اولین ملائکه را نیز داخل دارند و در نباشد رواه الترمذی و الدارمی و عن عمر بن  
 قیس نام ابن ام مکتوم است که صحابی مشهور و اعمی بود و بعضی گفته اند که نام وی عبد الله است  
 و اول زحج آن رسول الله صلی الله علیه و سلم قال نحن الآخرون ما در وجود و ظهور پسر آمده ایم و  
 نحن السابقون یوم القيمة و لیکن در مرتبه سابق و پسینم روز قیامت وانی قائل قولاً غیر فخر  
 من گوینده ام گفتاری را بی مفاخرت و مباهات و آن قول این است که ابراهیم خلیل الله ابراهیم  
 خلیل خداست و موسی صلی الله علیه و سلم برگزیده خداست و انا حبیب الله و من محبوب خدا ام  
 و سعی لواء الحمد یوم القيمة و بام من است لواء احمد روز قیامت و حامد و محمودم در آن روز و ان الله  
 وعدنی فی امتی و اجارهم من ثلث و بدرستی خدایتعالی و عده کرد مرا در باب امت من و نگاهداشت  
 و امان داد ایشان را از سه خصلت لا یمهم سنة در نمیگیرد ایشان را بقسط سال یعنی هلاک نمیکند همه  
 بقسط و لا یتأصلهم عدو و از هیچ بر نمیکنند یعنی مطلق هلاک نمی گردانند ایشان را دشمنان دین یعنی  
 کافران چنانکه گذشت و لا یجمعهم علی ضلالة و جمع نمیکند ایشان را بر گمراهی که متفق شوند همه بر  
 حکمی که موجب ضلالت است رواه الدارمی و عن جابر رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه و  
 آله و سلم قال روایت است که آنحضرت صلعم گفت انا قائد المرسلین و لا فخر من کشفه مرسلین ام  
 و نیست فخر یعنی مقدم ایشان ام ایشان پس من می آیند به بهشت یا بعرضات خود  
 کشیدن اسپ از پیش و سوق راندن از پس و انا خاتم النبیین و لا فخر و انا اول شافع  
 و مشفع و لا فخر رواه الدارمی کذا فی شیخ شرح مشکوٰۃ ۱۲ **الفصل الثالث فی**  
**ثبوت الشفاعة** حدیثنا سلیم بن حرب حدیثنا بطام بن حریث عن اشعث  
 الحدانی عن انس بن مالک عن النبی صلی الله علیه و سلم قال شفاعتی لا یهل الکبار انتهی کذا  
 فی صحیح سنن ابی داود جلد الثانی حدیثنا العباس العنبری اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن  
 ثابت عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم شفاعتی لا یهل الکبار من امتی و فی الباب

صحیح  
 و لا فخر  
 مشفع

الفصل الثالث  
 فی ثبوت  
 الشفاعة

صحیح



عن جابر هذا حديث حسن صحيح غريب أي عجيب من هذا الوجه حدثنا محمد بن بشر را خبرنا  
 ابو داود والطيالسي عن محمد بن ثابت البناني عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعتي لأهل الكبائر من امتي قال محمد بن علي فقال لي جابر يا محمد  
 من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة هذا حديث غريب من هذا الوجه انتهى كذا في جامع سنن  
 الترمذي شفاعته لأهل الكبائر من امتهم ومن دخل النار فيخرجون منها كذا في كنز المذنبين للشيخ  
 جلال الدين السيوطي **قوله شفاعتي لأهل الكبائر من امتي** أي لوضع السيئات  
 وأما الشفاعته لرفع الدرجات فلكل من الاتقياء والاولياء وذلك متفق عليه بين أهل المذاهب  
 في السمات **عن النسائي** ان النبي صلى الله عليه وسلم قال شفاعتي لأهل الكبائر من امتي شفاعتي  
 من ثابت ست حركناه كندكان راز انت من چه جای اهل صغائر و مراد شفاعت است که برای  
 نجات و خلاص از عذاب بود اما برای رفع درجات و مزید کرامات ثابت است برای اولیاء و  
 اتقیاء و صلحارواه الترمذي و ابو داود و رواه ابن ماجه كذا في الشيخ شرح مشکوٰۃ جلد الرابع **حدثنا**  
**عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي** حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا زهير بن محمد عن بن محمد عن ابيه عن جابر  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول شفاعتي يوم القيامة لأهل الكبائر من امتي كذا  
 في سنن ابن ماجه **القسم الرابع في بروت الشفاعته** **حدثنا** اسمعيل بن اسد  
 حدثنا ابو بدر حدثنا زياد بن خثيمه عن نعيم بن ابی هند عن ربعي بن حراش عن ابی موسى الاشعري  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خیرت بین الشفاعته و بین ان یدخل نصف امتی الجنة  
 فاخترت الشفاعته لانها اعم و اكفی ثروتها للمتقين لا ولكنها للمذنبین الخطائین المتلوثین انتهى  
 كذا في سنن ابن ماجه **حدثنا** **هناد** اخبرنا عجرة عن سعيد عن قتادة عن ابی المليح عن عوف  
 بن مالك الاشجعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آتاني آت من عند ربی فخير فی بین ان  
 یدخل نصف امتی الجنة و بین الشفاعته فاخترت الشفاعته و هی لمن مات لا يشرك بالله شيئا  
 و قد روى عن ابی المليح من رجل آخر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر عن عوف بن مالك

عن جابر هذا حديث حسن صحيح غريب أي عجيب من هذا الوجه حدثنا محمد بن بشر را خبرنا  
 ابو داود والطيالسي عن محمد بن ثابت البناني عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعتي لأهل الكبائر من امتي قال محمد بن علي فقال لي جابر يا محمد  
 من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة هذا حديث غريب من هذا الوجه انتهى كذا في جامع سنن  
 الترمذي شفاعته لأهل الكبائر من امتهم ومن دخل النار فيخرجون منها كذا في كنز المذنبين للشيخ  
 جلال الدين السيوطي **قوله شفاعتي لأهل الكبائر من امتي** أي لوضع السيئات  
 وأما الشفاعته لرفع الدرجات فلكل من الاتقياء والاولياء وذلك متفق عليه بين أهل المذاهب  
 في السمات **عن النسائي** ان النبي صلى الله عليه وسلم قال شفاعتي لأهل الكبائر من امتي شفاعتي  
 من ثابت ست حركناه كندكان راز انت من چه جای اهل صغائر و مراد شفاعت است که برای  
 نجات و خلاص از عذاب بود اما برای رفع درجات و مزید کرامات ثابت است برای اولیاء و  
 اتقیاء و صلحارواه الترمذي و ابو داود و رواه ابن ماجه كذا في الشيخ شرح مشکوٰۃ جلد الرابع **حدثنا**  
**عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي** حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا زهير بن محمد عن بن محمد عن ابيه عن جابر  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول شفاعتي يوم القيامة لأهل الكبائر من امتي كذا  
 في سنن ابن ماجه **القسم الرابع في بروت الشفاعته** **حدثنا** اسمعيل بن اسد  
 حدثنا ابو بدر حدثنا زياد بن خثيمه عن نعيم بن ابی هند عن ربعي بن حراش عن ابی موسى الاشعري  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خیرت بین الشفاعته و بین ان یدخل نصف امتی الجنة  
 فاخترت الشفاعته لانها اعم و اكفی ثروتها للمتقين لا ولكنها للمذنبین الخطائین المتلوثین انتهى  
 كذا في سنن ابن ماجه **حدثنا** **هناد** اخبرنا عجرة عن سعيد عن قتادة عن ابی المليح عن عوف  
 بن مالك الاشجعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آتاني آت من عند ربی فخير فی بین ان  
 یدخل نصف امتی الجنة و بین الشفاعته فاخترت الشفاعته و هی لمن مات لا يشرك بالله شيئا  
 و قد روى عن ابی المليح من رجل آخر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر عن عوف بن مالك







سبعون الفا بغیر حساب رواہ الشیخان وعند الطرانی والبیہقی فی الشعبان ربی وعدنی ان یدخل نسی من الجنة  
 سبعین الفا بغیر حساب علیہم وافی رأیت ربی المزیذ فاعطانی مع کل واحد من السبعین الفا سبعین الفا  
 وبالجملة فقد اخصت بذہ الامتہ بما لم یعط غیرہا من الائمہ لکرمتہ لنبیہا علیہ الصلوۃ والسلام وزیادۃ فی شرفہ  
 وتفضیل فضلہا وخصایص یتدعی سفر اہل سفارا وذلك فضل الله یؤتیه من یشاء والله ذوا  
 الفضل العظیم کذا فی المواب اللدنیہ جلد الاول ۱۲ و فی حدیث آخر رواہ حذیفۃ بشار فی معنی ربہ  
 اول من یدخل الجنة معی من امتی سبعون الفا مع کل الف سبعون الفا لیس علیہم حساب واعطانی الا  
 تجوع امتی ولا تغلب واعطانی النصر والعزۃ والرب سیدی بن یدی امتی شہرا وطیبک ولا امتی الغنائم و  
 اهل لنا کثیرا مما شد علی من قبلنا ولم یحیل علینا فی الدین من حرج انتہی کذا فی الشفاء قاضی عیاض صلبہ  
 الاول ۱۲ عن ابی ہامۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت شنیدم پیغمبر خدا را مصلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم یقول میگفت وعدنی ربی ان یدخل الجنة من امتی وعدہ کرد مرا پروردگار من کہ در آر و بہشت  
 از امت من سبعین الفا لحساب علیہم ولا عذاب ہفتار ہزار کس کہ نیست حساب ایشان و نہ عذاب  
 مع کل الف سبعون الفا باہر ہزار کس ہفتاد ہزار دیگر و ثلاث حیات من حیات بنی و باہفتاد ہزار با  
 باہر ہزار ۳ حیات از حیات پروردگار من و حیثیہ نخچہ پروردگفت دست پر کردہ یکبار بدہند رواہ احمد  
 والترمذی وابن ماجہ انتہی کذا فی الشیخ شرح مشکوٰۃ جلد الرابع حدیثنا ہشام بن عمار حدیثنا اسمعیل بن  
 عیاش حدیثنا محمد بن زیاد الایہانی قال سمعت ابا امامۃ الباہلی یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم یقول وعدنی ربی سبحانہ ان یدخل الجنة من امتی سبعین الفا لحساب علیہم ولا عذاب مع کل الف  
 سبعون الفا ثلاث حیات من حیات بنی عز وجل انتہی کذا فی سنن ابن ماجہ معنی حدیث شریف  
 کاہمہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وعدہ کیا میرے ساتھ رب میرے نے کہ داخل کرے گا  
 جنت میں میری امت ستر ہزار بغیر حساب و بغیر عذاب ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار اور پھر اون  
 ستر ہزار میں ہر ہزار کے ساتھ تین ہاتھ پروردگار کے سمجھ لیجے کہ گنجائش رب العالمین کی  
 کتنی ہوگی تو اس لیٹ سی امت کوئی نہیں بیگا سوا جنت کے القسم السادس فی ثبوت الشفاعۃ

۲۵  
 صفحہ ۲۵  
 کل الف سبعون

۲۵  
 صفحہ ۲۵  
 کل الف سبعون

۲۵  
 صفحہ ۲۵  
 کل الف سبعون

۲۵  
 صفحہ ۲۵  
 کل الف سبعون

۲۵  
 صفحہ ۲۵  
 کل الف سبعون



حدثنا ابو بكر بن ابی شیبہ حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا خالد بن عبد الله بن شقيق عن عبد  
الله بن ابی الجداء انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لي دخل الجنة بشفاعتي رجل من امتي اكثر من  
بنی تميم قالوا يا رسول الله سوأك قال سواي قلت انت سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا  
سمعت انتهي كذا في سنن ابن ماجه ۱۲ حدثنا ابو كريب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن خالد الخداعي عن  
عبد الله بن شقيق قال كنت مع ربهط بانيلا فقال رجل منهم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل  
الجنة بشفاعتي رجل من امتي اكثر من بنی تميم قيل يا رسول الله سوأك قال سواي فلما قام قلت من مذا قالوا هذا  
ابن ابی الجداء هذا حديث حسن صحيح غريب ابن ابی الجداء هو عبد الله وانما يعرف بهذا الحديث الواحد انتهى كذا  
في الصحيح سنن الترمذي ۱۲ وعن ابن عبد الله بن ابی الجداء بفتح الجيم وسكون دال تميم وبعضه گفته اند كذا في  
صحابي ست معدود در بصيرين جامع الاصول و تقریب ال معجمه گفته اند كه اوراد و حديث ست يكي اين و  
ديگر كنت نبيا و آدم في الروح و الجسد و در نسخه مير جمال الدين محدث به معجمه تصحيح نمود قال سمعت  
رسول الله گفت ابوالجدعاء شنيتم بغير خدرا صلى الله عليه و آله وسلم يقول سيكفت يدخل الجنة رجل  
من امتي در حى آيند به بهشت ابوسيد شفاعت كردن مروى از امت من اكثر من بنی تميم كه قبيله  
در غايت كثر و چون بشفاعت يك و چندين كسان به بهشت روند و چندين مردان باشند  
در امت من كه اگر همه شفاعت كنند عالم بشفاعت ايشان به بهشت روند رواه الترمذي و الدارمي  
و ابن ماجه كذا في الشيخ شرح مشكوة جلد الرابع القسم السابع في ثبوت الشفاعه حدثنا الحسين  
بن يزيد الكوفي حدثنا عبد السلام بن حرب عن ليث عن الربيع بن النسر عن النسر بن مالك  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اول الناس خروجا اذ البعثوا و انا خطيبهم اذ اوقدوا و انا مبشرهم  
ليسوا الا الحمد بيدي و انا اكرم ولد آدم على ربي و لا فخر هذا حديث حسن غريب انتهى كذا في جامع  
سنن الترمذي ۱۲ اخبرنا الامام ابو علي الحسين بن محمد القاضي اخبرنا ابو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد  
بن نامويه حدثنا ابو بكر محمد بن الحسين القطان حدثنا محمد بن حنويه حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا  
منصور بن ابی الاسود حدثنا الليث عن الربيع بن النسر عن النسر مالك رضى الله عنه قال قال

صفحه ۲۶  
طبع در بی

صفحه ۲۶  
طبع در بی

صفحه ۲۶  
طبع در بی

صفحه ۲۶  
طبع در بی



رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولهم خروجا اذا بعثوا وانا قائد هم اذا اوقدوا وانا خطيبهم اذا انصتوا  
 انا مستشفعهم اذا اجسوا وانا مبشرهم اذ ليسوا الكرامته والمفاتيح يومئذ بیدی ولواء الحمد بیدی وانا اکرم  
 اولاد آدم علی ربی بطوف علی الف خادم کانهم لو لم یفیکم کنون او لو لم یمنشور انتهی کذا فی التفسیر معالم  
 التزیل تحت آیه عیسی الخ وعن انس رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اول الناس  
 خروجا اذا بعثوا من خستین مردم از روی بیرون آمدن از قبر و قتیکه بر انگشته شوند از قبور و انا  
 قائد هم اذا اوقدوا و من کشته و پیشوا می مردم و قتیکه بیایند بدرگاه خداوندی و انا خطیبهم اذا انصتوا  
 و من خطبه خواننده ایشا نم و قتیکه خاموش شوند از اعتذار و تکلم کننده ام شفاعت نزد پروردگار  
 و قتیکه سکوت کنند و تکلم نتوانند کرد و انبیاء کبار و انا مستشفعهم بفتح فاء و کسر و سه هر دو روایت است  
 و بر وجه اول معنی آنست که طلب کرده میشود از من بسوی خدا و بر ثانی طلب میکنم مردم را اذا اجسوا  
 وقتی که حبس کرده شوند و ایستاده کرده شوند مردم در موقف و انا مبشرهم لیسوا و من بشارت  
 دهنده ام مردم را بشفاعت و رحمت و قتیکه نویسند شوند و از انبیاء شفاعت طلبند و ایشان اقدام بر آن  
 نتوانند کرد و وعذر آرند چنانکه در حدیث شفاعت آمده است الکرامته و المفاتيح يومئذ بیدی بزرگی دادن  
 و کلید های بهشت و ابواب رحمت آنروز بدست من است ولواء الحمد يومئذ بیدی ولواء ای حمد  
 در آنروز بدست من است و انا اکرم ولد آدم علی ربی و من گرامی ترین فرزندان آدم نزد پروردگار  
 من همیشه خصوصاً در آنروز بطوف علی الف خادم گرد من گردند و خدمت میکنند مرا هزار خدمتگاه  
 کانهم بیض مکنون گویا آن خادمان بیضای پوشیده اند بیضاوی در تفسیر قول وی سبحانه کانهم  
 بیض مکنون گفته که تشبیه کرد عورتان را به بیضای شتر مرغ که مضمون است از عیار و مانند آن در صفا و  
 بیاض مخلوط با دانی صفره که حسن الوان ابدان است و در مجمع البحار گفته که مراد به بیض مکنون لو لم یمنشور است  
 از آید و ابصار است در سدف که دست احدی بدان نرسیده و لو لم یمنشور یا مروارید های پراکنده  
 کرده شده گویا و صفت پراکنده گی به جهت آنست که شبه خادمانند در حضور منفرق و پراکنده ایشا  
 میباشد و نیز لای در انتشار روشن تر و نمایان تر و در نظر بهتر و زیاده تری در آید و می نماید بمعنی اول

صفحه ۲۶  
 مخرج و کشف

من از خدا که  
 شفاعت کنم  
 مردم را







سزضیک ولا نسوک انتہی کذا فی الصحیح سلم عبد الاول ۱۲ وعن عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان  
ابنی صلی اللہ علیہ وسلم تلا قول اللہ تعالیٰ فی ابراہیم روایت ست از عبد اللہ بن عمرو کہ آنحضرت  
خواند قول خدا تعالیٰ را در شان ابراہیم کہ وی سبحانہ از ابراہیم خلیل حکایت کردہ رب الهن  
اصلن کثیرا من الناس ای پروردگار من این تبار گمراہ کردند بسیاری از مردم را من بتبعی  
فانہ منی پس کیسے پس وی میکند وی مرا پس بدستی آنکس از من ست و آخر آیت این ست کہ من  
عصانی فانک غفور رحیم وقال عیسیٰ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خواند قول عیسیٰ را کہ ارحم  
خود بہ پروردگار تعالیٰ گفت وقال انجا بمعنی قول ست ان تعذبہم فانہم عبادک  
اگر عذاب میکنی تو ایشان را پس بدستی ایشان بندگان تو اند و چارہ ندارند و کسی مانع نمیتواند  
و آخر آیت این ست وان تغفر لہم فانک انت العزیز الحکیم و حاصل آنست کہ آنحضرت شفا  
این دینی کریم را کہ برای امت خود کردند یاد آورد و از انجا امت خود را یاد کرد و وقت نمود و شفا  
خواست و دعا کرد چنانچہ گفت فرغید یہ پس برداشت آنحضرت ہر دو دست خود را فقال پس  
گفت اللهم امٹی امٹی خداوند بہ بخش و بیاد از امت مرا و بکی و برگشت آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم فقال اللہ تعالیٰ پس گفت خدا تعالیٰ یا جبریل اذہب الی محمد برو بسوی محمد  
و ربک اعلم و پروردگار تو ای جبریل دانا تر ست و احتیاج بہ رسیدن ندارد و لیکن با وجود اظہار  
کرم و عنایت خود می پرسند مائیکہ پس پس محمد را چہ چیز در گریہ آورده ست اورا فاتاہ  
فسالہ پس آنحضرت را جبریل پس پرسید اورا کہ چہ چیز در گریہ آورد ترا فاجزہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
پس خبر داد جبریل را پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم با قال پیغمبر کہ گفت و التماس مغفرت است کہ فقال  
اللہ لجبریل پس جبریل بدرگاہ رفت و عرض کرد و گفت اللہ تعالیٰ مرا جبریل را اذہب الی محمد فقل  
برو بسوی محمد پس بگو اناس سزضیک فی امثک بدستیکہ مانند یک ترست کہ راضی گردانیم ترا در  
باب امت تو ولا نسوک و دلگیر و اندوہدین نازیم ترا درین باب و روایات آمدہ ست کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم گفت کہ من ہرگز راضی نشوم تا یک یک از امتان من بمن بہ بخشند اکنون مست

صفحہ ۱۱۱  
طبع نوکشتہ  
مع انواری



باید بود و عقد ایمان را بوی درست کرد و مشکلی که هست این است دیگر هیچ نیست بلیت خاک او  
 باش و پادشاهی کن بآنان او باش هر چه خواهی کن به انتهی کذا فی الشیخ شرح مشکوٰۃ جلد الرابع  
 القسم العاشر فی ثبوت الشفاعة حدیثنا عبد العزیز ابن عبد اللہ قال حدثنی  
 سلیمان عن عمرو بن ابی عمرو عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی ہریرۃ انہ قیل قال یا رسول اللہ  
 من اسعد الناس بشفاعتک یوم القیمۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد ظننت یا اباہریرۃ  
 ان لا یسلنی عن ہذا الحدیث احد اول منک لما رأیت من حرصک علی الحدیث اسعد الناس بشفاعتی  
 یوم القیمۃ من قال لا الہ الا اللہ خالصا من قلبہ او نفسه انتہی کذا فی الصحیح البخاری جلد الاول ۱۲  
 وعن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال اسعد الناس بشفاعتی یوم القیمۃ فیروزتر  
 و بہرہ مندترین مردم بشفاعت من من قال کسی گفت است لا الہ الا اللہ خالصا من قلبہ سادہ  
 و بی آمیزش اتفاق از تہ دل خود او نفسه یا من نفسه گفت بجای من قلبہ شک راوی است و بہرہ  
 تقدیر این تاکید است چنانکہ گویند دیدم محبت خود و شنیدم بگوش خود چہ اخلاص البتہ از دل باشد و  
 جامی اخلاص دل است غیر رواہ البخاری کذا فی الشیخ شرح مشکوٰۃ جلد الرابع ترجمہ حدیث  
 بخاری شریف کا یہ ہے روایت ہے ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر اور نیک وہ شخص دن قیامت میں جس نے کہا صدق دل سے او اپنے  
 نفس سے لا الہ الا اللہ میری شفاعت کے ساتھ ہے انتہی القسم الاحدی العشر  
 حدیثی یونس بن عبد الاعلی قال اخبرنا عبد اللہ بن وہب قال اخبرنی ملک بن انس عن ابن شہاب  
 عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لکل نبی دعوة یدعو اھا  
 فاریدان اجنبی دعوتی شفاعتہ لامتی یوم القیمۃ فحدثنی زہیر بن حرب و عبد بن حمید قال زہیر اخبرنا  
 یعقوب بن ابراہیم قال اخبرنا ابن اخی بن شہاب عن عمہ اخبرنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمن ان اباہریرۃ  
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکل نبی دعوة فاردت انشاء اللہ تعالیٰ اجنبی دعوتی حدیثی زہیر  
 بن حرب و عبد بن حمید قال زہیر اخبرنا یعقوب بن ابراہیم قال اخبرنی ابن اخی بن شہاب عن عمہ قال حدیثی

۲۱  
 صحیح  
 جلد اول  
 صفحہ ۱۲

صحیح  
 صفحہ ۱۲

صحیح  
 جلد اول  
 صفحہ ۱۲



عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن جارية الثقفي مثل ذلك عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فحدثني حمزة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عمرو بن  
 أبي سفيان بن أسيد بن جارية الثقفي أخبره<sup>أن</sup> أباه هريرة قال لكعب الأخبار أن نبي الله صلى الله عليه وسلم  
 قال لكل نبي دعوة يدعوها فانا أريد أنشاء الله أن اجبني دعوتي شفاعته لأمتي يوم القيمة فقال كعب لابي  
 هريرة أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو هريرة نعم حدثني أبو بكر بن أبي  
 شيبة أبو كريب واللفظ لابي كريب قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة فتجمل كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي  
 شفاعته لأمتي يوم القيمة فهي نائلة<sup>أن</sup> شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئا حدثني قتيبة بن سعيد  
 قال أخبرنا جرير عن عمار و هو ابن القعقاع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي  
 دعوته مستجابة يدعوها فيستجاب له فيؤتيها وانا اختبأت دعوتي شفاعته لأمتي يوم القيمة حدثنا عبد الله  
 بن معاذ العنبري قال أخبرنا أبي قال أخبرنا شعبة عن محمد و هو ابن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة بها في أمته فاستجيب له<sup>أن</sup> أريد أنشاء الله تعالى أن اؤخر  
 دعوتي شفاعته لأمتي يوم القيمة وحدثني أبو غسان السمعاني محمد بن المشني وابن بشر حدثنا واللفظ  
 لابي غسان قالوا أخبرنا معاوية بن عيسى عن ابن هشام قال حدثني أبي قتادة قال أخبرنا انس بن مالك  
 أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة دعاها لأمته واني اختبأت دعوتي شفاعته لأمتي يوم القيمة و  
 حدثني زهير بن حرب ابن أبي خلف قال أخبرنا روح قال أخبرنا شعبة عن قتادة بهذا الاسناد وحدثنا  
 أبو كريب قال أخبرنا وكيع وحدثني إبراهيم بن سعيد الجوهري قال أخبرنا أبو أسامة جميعا عن مسعر  
 عن قتادة بهذا الاسناد غير أن في حديث وكيع قال قال أعطى في حديث أبي أسامة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم وحدثني محمد بن عبد الأعلى قال أخبرنا المعتمر عن أبيه عن انس بن نبي الله صلى الله عليه  
 وسلم قال فذكر نحو حديث قتادة عن انس وحدثني محمد بن أحمد بن أبي خلف قال أخبرنا روح قال  
 أخبرنا ابن جريج قال أخبرني ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول عن النبي صلى الله



علیہ وسلم لكل نبی دعوة دعا بها فی امتہ وجات دعوتی شفاعتہ لامتی یوم القیمة انتہی کذا فی الصحیح مسلم  
 النووی ۱۲۰ حدثنا ابوکریب خبرنا ابوسعادتہ عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لكل نبی دعوة مستجابۃ وانی اخبأت دعوتی شفاعتہ لامتی وہی نائلۃ الشفاء  
 اللہ تعالیٰ من بات منهم لا یشک باللہ شیئاً ہذا حدیث حسن صحیح انتہی کذا فی جامع صحیح سنن الترمذی  
 وفی الحدیث المتشرع الصحیح لكل نبی دعوة یدعو بہا وخبأت دعوتی شفاعتہ لامتہ یوم القیمة قال ابو العلم  
 سعناہ دعوة اعلموا انہا لتجاب لہم ویبلغ فیہا مرغوبہم والا فلم لكل نبی دعوة دعا بها فی امتہ فاستجب لہ  
 وانا اریدان او خرد دعوتی شفاعتہ لامتی یوم القیامۃ وفی روایتہ ابی صالح لكل نبی دعوة مستجابۃ فتجمل  
 کل نبی دعوتہ ونحوہ فی روایتہ ابی ذر عن ابی ہریرۃ وعن النس مثل روایتہ ابن زیاد عن ابی ہریرۃ فتكون  
 ہذہ الدعوة المذكورۃ مخصوصۃ بالایۃ مضمونۃ الاجابۃ والافقہا خبرہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ سأل اللہ شیئاً  
 من اموال الدین والدنیا اعطی بعضہا ومنع بعضہا واورلہم ہذہ الدعوة لیوم القیامۃ وخاتم المحرر عظیم  
 السوال والرغبۃ جزاء اللہ احسن جزاء دنیا عن امتہ صلی اللہ علیہ وسلم تسلیماً انتہی کذا فی الشفاء قاضی  
 عیاض جلد الاول ۱۲۰ وفی حدیث ابی ہریرۃ لكل نبی دعوة یدعو بہا واریدان اجبتی ودعوتی شفاعتہ  
 لامتی فی الآخرة وفی روایتہ النس دعوتی شفاعتہ لامتی وہذا من مرید شفقۃ علینا وحسن تصرفہ حیث جعل  
 دعوة المجانبۃ فی اہم اوقات حاجاتنا فجزاء اللہ عنا احسن الجزاء انتہی کذا فی مواہب اللدنیہ جلد الثانی ۱۲۰  
 معنی حدیث شریف اینست از روایت ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ گفت کہ گفت رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم از برای ہر نبی دعوة مستجاب است از برای امت خود کہ دعا کند ودعوة من مؤخر است  
 در روز قیامت کہ شفاعت میکنم امت خود را در نزد پروردگار خود در مقام محمود تر حمیدہ حدیث  
 شریف کا یہی کہ روایت ہی ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے کہ ہر پیغمبر کی دعوت مستجاب ہی کہ دعا کرے اپنی امت کے لئے اور میری دعوة  
 سچھے ہی دن قیامت میں کہ شفاعت کرونگا امت کے لئے مقام محمود میں انتہی القسم الثانی  
 عشر فی ثبوت الشفاعتہ حدثنا مسجاب بن الحرث التیمی وسوید بن سعید کلاہما عن

ص ۱۲۰  
 طبع نوکستور

ص ۱۲۰  
 طبع نوکستور

ص ۱۲۰  
 طبع مصر

ص ۱۲۰  
 طبع مصر

القسم الثانی عشر



علی بن مسهر قال سجا بجزایرین سهر عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد اللہ قال قال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل النار احد فی قلبه مثقال حبة من خردل من ایمان ولا یدخل الجنة  
 احد مثقال حبة من خردل من کبر انتہی کذا فی الصحیح مسلم جلد الاول معنی حدیث شریف  
 این است روایت کرد عبد اللہ رضی اللہ عنہ از پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ گفت کسی داخل نمیشود  
 در دوزخ کہ در دل آن مثقال حبة از وزن یعنی بمقدار حبة از وزن از ایمان باشد در دل آن  
 و داخل نمیشود در جنت یعنی در بهشت کہ بمقدار حبة از وزن از کبر باشد در دل آن = ترجمہ حدیث  
**لغت کا یہ ہے** کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں داخل ہوگا دوزخ میں  
 کہ جس کے دل برابر حبة کنگے کے دانہ برابر ایمان ہو و اور نہیں داخل ہوگا جنت میں جس کے  
 دل میں حبة کنگے ذرہ برابر کبر اور غرورت ہو و یعنی نافرمانی رب العالمین کی غرورت اور  
 تکبر سے کہ ۱۲ القسم الثالث عشر فی ثبوت الشفاعة الدعاء عند الاذان  
 اخبرنا قتیبہ عن اللیث عن الحکیم ابن عبد اللہ ابن عمار بن سعد عن سعد بن ابی قاص عن رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم قال من قال حين يسمع المؤذن انا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان حمدا  
 عبده ورسوله رضيت باللہ رباً و بمحمد رسول اللہ نبياً و بالاسلام ديناً غفر له ذنباً اخبرنا عمر بن منصور  
 قال اخبرنا علی بن عیاش قال اخبرنا شعیب عن محمد بن المنکدر عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة ات محمد الوسيطة والفضيلة  
 والبعثة المقام الذي وعدته هلت له شفاعتي يوم القيامة انتهي کذا فی سنن سالی فی باب الاذان ۱۳  
 حدثنا محمد بن سہل بن عسکری البغدادی و ابراهیم بن یعقوب قال اخبرنا علی بن عیاش اخبرنا  
 شعیب بن ابی حمزة اخبرنا محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة ات محمد  
 الوسيطة والفضيلة والبعثة مقاماً محموداً الذي وعدته اهلكت له الشفاعة يوم القيامة قال ابو عیسی  
 حدیث جابر رضی اللہ عنہ حدیث حسن غریب من حدیث محمد بن المنکدر لا نعلم حدیثاً رواه غیر شعیب

علی بن مسهر  
 صحیح النوری

صحیح  
 طبع دہلی



بن ابی حمزة انتهى کذا فی سنن الصبیح جامع الترمذی حدیثنا محمد بن یحییٰ و العباس بن الولید الدمشقی  
 و محمد بن ابی الحسن قالوا حدیثنا علی بن عیاش بن ابی ریحان حدیثنا شعیب بن ابی حمزة عن محمد بن  
 المنکدر عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال حين یسبح والنداء اللهم رب  
 هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت محمد الوسیلة والبعثة مقاماً محموداً الذي وعدته  
 الا حلت له الشفاعة يوم القيامة انتهى کذا فی سنن ابن ماجه حدیثنا احمد بن محمد بن حنبل حدیثنا علی بن  
 عیاش حدیثنا شعیب بن ابی حمزة عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم من قال حين یسبح لنداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت محمد الوسیلة  
 والفضیلة والبعثة مقاماً محموداً الذي وعدته الا حلت له الشفاعة يوم القيامة انتهى کذا فی سنن ابی  
 داود و جلد الاول فی باب اذان ۱۲ حدیثنا محمد بن سلمة المرادی قال أخبرنا عبد اللہ بن وهب عن  
 حیوة وسعید بن ابی یوب و غیرهما عن کعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن حبیبر عن عبد اللہ بن عمرو بن  
 العاص انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فانه من  
 صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ وسلم بها عشر اثم سلوا اللہ لی الوسیلة فانها منزلة فی الجنة لا ینبغي الا  
 لعبید من عباد اللہ وارجو ان اكون یا هو فمن سأل اللہ لی الوسیلة حلت له الشفاعة انتهى کذا فی الصبیح  
 مسلم جلد الاول مع النووی حدیثنا علی بن عیاش قال حدیثنا شعیب بن ابی حمزة عن محمد بن  
 المنکدر عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال حين یسبح والنداء اللهم  
 رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت محمد الوسیلة والفضیلة والبعثة مقاماً محموداً الذي وعدته  
 حلت له شفاعتی يوم القيامة انتهى کذا فی الصبیح البخاری جلد الاول معنی حدیث شریف  
 ابن سبت کہ گفت جابر بن عبد اللہ کہ تحقیق گفت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم در وقتیکہ شنود اذان  
 از مؤذن و بخواند ہمین دعا را و وسیلہ کند بمن در روز قیامت کہ تخیرم من در مقام محمود کہ وعدہ کرده است  
 و اللہ تعالیٰ حلال است برای آنکس شفاعت من روایت کرده شد از ابن ماجه و سنن نسائی و ترمذی و سنن  
 ابی داود و صحیح مسلم و صحیح بخاری و ترمذی حدیث شریف کہ جب اذان مؤذن سے اور پرے

صفحة ۳۴

صفحة ۳۴

صفحة ۳۴

صفحة ۳۴

صفحة ۳۴

صفحة ۳۴



بِهِ دَعَا اللَّهُ رَبَّ هَذِهِ لَدَعْوَةِ التَّائِبَةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ أَتَى مُحَمَّدٌ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْتَدَأَ مَقَامًا مَحْمُودًا  
 الَّذِي وَعَدَنَهُ حَلَّتْ لَهْ شَفَاعَتِي حَيْثُ قَبْرِي أَوْ تُحْفُو نَگَا أَوْ مَقَامُ مُحَمَّدٍ مِنْ مَنَاجِيحِهِ وَعَدَهُ كَيْفَ اللَّهُ فِي مِيرِ  
 سَاتِفِهِ حَلَّالٍ هِيَ أَوْ كَيْفَ لَهْ شَفَاعَتِي مِيرِ الْقِسْمِ الرَّابِعِ عَشَرَ فِي ثَبُوتِ الشَّفَاعَةِ  
 الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ الشَّفَاعَةِ رَوَاهُ بَيْهَقِي وَأَبُو نَعِيمٍ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ الَّذِي شَفَعَ فِيهِ لَاسْتِي رَوَاهُ أَحْمَدُ كَذَا فِي كُنُوزِ الْحَقَائِقِ  
 لِعَيْنِي حَدِيثُ لَيْثِ بْنِ أَبِي سُرَيْجٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ شَفَاعَتِي  
 كُنْتُ أَمَامَهُ خُورًا وَرَأْسًا تَحْتِ حَبِيَّةٍ تَحْتِ شَرْفِ كَافِيَةٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ رَوَاهُ أَبُو بَرٍّ رَوَاهُ أَحْمَدُ كَذَا فِي كُنُوزِ الْحَقَائِقِ  
 فِي مَقَامِ مُحَمَّدٍ وَهَبٍ كَيْفَ فِي شَفَاعَتِي كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ كَذَا فِي كُنُوزِ الْحَقَائِقِ  
 الْخَامِسُ الْعَشَرُ فِي ثَبُوتِ الشَّفَاعَةِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ  
 بْنُ سَيَمُونٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَاصِلُ الْأَحْزَابِ عَنْ الْمُعَرُّورِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي فَرَّاقٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَتَانِي مَنْ عِنْدَ رَبِّي فَأَخْبِرُنِي أَوْ قَالَ يُشْرِكُنِي نَهَى مَنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ  
 الْجَنَّةَ فَلَعَنَ ابْنُ زُنَى وَابْنُ سَرَقٍ قَالَ وَابْنُ زُنَى وَابْنُ سَرَقٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ  
 حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا شَقِيقٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مَنْ مَاتَ يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ وَقُلْتُ أَنَا مَنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ  
 أَنْتَهَى كَذَا فِي الصَّحِيحِ الْجَارِي فِي بَابِ الْجَنَائِزِ عَبْدِ الْأَوَّلِ ١٢ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِثْقَالٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ  
 قَالَ أَخْبَرَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ وَاصِلِ الْأَحْزَابِ عَنْ الْمُعَرُّورِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي ذَرِيحَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَنَّهُ قَالَ تَانِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَبَشَّرَنِي نَهَى مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ  
 الْجَنَّةَ قُلْتُ وَابْنُ زُنَى وَابْنُ سَرَقٍ قَالَ وَابْنُ زُنَى وَابْنُ سَرَقٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَأَحْمَدُ بْنُ  
 خَرَّاشٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي حُسَيْنُ الْمَعْلَمِ عَنْ ابْنِ بَرِيدَةَ  
 أَنَّ يَحْيَى بْنَ عَمْرِو حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا الْأَسْوَدِ الدِّيلِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبِي ذَرَحَةَ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَهُوَ نَائِمٌ عَلَيْهِ ثَوَابٌ بَيْضٌ ثَمَرَاتُهُ فَأَذَاهُ وَنَائِمٌ ثَمَرَاتُهُ وَقَدْ اسْتَيْقَظَ فَجَلَسَتْ إِلَيْهِ  
 فَقَالَ مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ لَا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَابْنُ زُنَى وَابْنُ سَرَقٍ قَالَ

١٠  
 ص ١٠

١١  
 ص ١١

١٢  
 ص ١٢



وان زنی وان سرق قلت وان زنی وان سرق قال وان زنی وان سرق قلت وان زنی  
وان سرق قال وان سرق ثلثا قال فی الرابعة علی الرغم الثانی ذی قال فخرج ابو ذر وان رغب  
ابی ذر انتهى کذا فی الصحيح مسلم مع النووی جلد الاول ۱۲ حدیثنا محمود بن میلان اخبرنا ابو داود  
بنانا شعبه عن حمید بن ابی ثابت و عبد الغفر بن رافع والاعمش کلهم سمعوا زید بن اسلم عن ابی ذر  
ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اتانی جبرئیل فبشرنی انه من مات لا یشک بالله شیئا  
دخل الجنة قلت وان زنی وان سرق قال نعم هذا حدیث حسن صحیح و فی الباب الی  
الدرود انتهى کذا فی سنن جامع الترمذی القسم السادس عشر فی ثبوت الشفاعة  
قال علیه السلام ان الله وعدنی بان یدخل من اکتی ثلثمائة الف الجنة رواه الطبرانی کذا فی  
کنوز الحقائق عن النسائی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله عز وجل بدستی که خدای  
عز وجل وعدنی وعده کرد مرا ان یدخل الجنة من امتی که در آرد در بهشت از امت من اربع  
مائة الف بلا حسنا چهار صد هزار بحساب فقال ابو بکر زونا زیادت کن یا رسول الله زیاده کن  
سوال ز الله تعالی و در خواه از وی که زیادت کند و ران یا زیادت کن در خبر دادن از آنچه وعده  
کرده است و در کار تو سابقا گذشت هفتاد هزار با هر هزار هفتاد هزار و سه خیمات قال گفت آنحضرت  
صلی الله علیه وسلم و بگذار زیادت برین انجین فحشا بکفیه و جمعها پس رای بیان بکذا جمع کرد و هر دو  
کف دست خود را چنانکه در وقت عطائی کنند و چنینه آنچه بهر دو کف دست بدهند یکبار فقال ابو بکر  
زونا باز گفت ابو بکر صدیق زیادت کن ما را یا رسول الله قال باز گفت آنحضرت صلی الله علیه وسلم  
که و بگذار باز دیگر اشارت بهر دو کف دست کرد فقال عمر و عتاب ابو بکر پس گفت عمر رضی الله عنه  
بگذار ما را ای ابا بکر یعنی تا عمل کنیم و بخوف عذاب و استناد نمایم و ران و باعتماد کردن الهی از عمل باز  
نمایم فقال ابو بکر گفت ابو بکر و ما علیک ان یدخلنا الله الجنة و چه گران میاید بر تو ای عمر  
یا نیست بیان آن بر تو ای عمر که در آرد خدای تعالی همه ما را در بهشت فقال عمر ان الله عز وجل  
انشا ان یدخل خلقه الجنة بکف واحد فعل پس گفت عمر بدستی که خدایت تعالی اگر میخواهد که در آرد

صفحه ۴۶  
جمع نوکثر

صفحه ۴۷  
جمع نوکثر

صفحه ۴۸  
جمع نوکثر







حصول مرتبہ مخصوص گردد و غیر ایش از حصول بدان درجه با وجو زیادت اعمال و کثرت فضائل میری باشد  
 همچنانکه اختصاص امتیاز بعضی اصحاب عالی نصاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم از سایر امت که در تمام عمر جز  
 یک نظر بجهان با کمال سرور اینیا مشرف نشدہ باشند پر تو تلخیص ثبوت این مدعا انداز دیا آنکه این کلام  
 بشارت انجام اجبار و وعدہ بود بوجوب شفاعت وقوع آن تمام در باب ائز قبری منیف بمقتضای مدہ آن سید  
 ارباب کرم صلی اللہ علیہ وسلم و در دیگران بمرتبہ جواز و امکان باقی و تقصیر باشد و یا آنکه بشارت بود  
 بموت زوار بر دین اسلام بہ برکت حضرت سیدانام علیہ فضل الصلوٰۃ والسلام کہ استحقاق شفاعت  
 مستضرع بان است انتہی کذا فی جذب القلوب الی دیار المحبو حدیث عائشہ من زارنی میتا فکانما  
 زارنی حیاء من زار قبری وجبت له شفاعتی یوم القیمۃ و یا من احد من امتی لا سفۃ ثم لم یزر فی فلیس له عذر  
 کذا فی جذب القلوب الی دیار المحبو ترجمہ حدیث نفث کایہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے کہ جس نے کی زیارت میری قبر نفث کی واجب میرے لئے شفاعت و سکی یہ حدیث قاضی عیاض  
 اور مدد القیاض اور منہاہل الصفا و خلاصۃ الوفاء و جذب القلوب الی دیار المحبو حدیث صحیح اور حسن اور  
 مرفوع ہی القسم الثامن عشر فی ثبوت الشفاعۃ من زار قبری کنت له شفیعاً و شہیداً  
 رواہ الطبرانی کذا فی کنوز المحتاجین حدیثنا سوار این میمون العبد حدیثی رجل من آل عمر عن عمر رضی اللہ عنہ  
 من زار قبری او قال من زارنی کنت له شفیعاً و شہیداً و من بات فی احد الحرمین لعنة اللہ من الامنین  
 یوم القیمۃ قال سبکی سوار روی عنہ شعبۃ فدل علی ثقہ عنہ فلم یبق الا رجل المہم والامرفیہ قریب سبکی  
 و ہو طبقۃ التالبعین و لابی جعفر العقیلی من روایت سوار المتقدم عن رجل من آل الخطاب مرفوعاً من  
 زارنی مستعداً کان فی جوانی یوم القیمۃ کذا فی خلاصۃ الوفاء بیان اخبار دار الوفا و فی و در روایتی آمدہ کہ  
 من زار قبری کنت له شفیعاً و شہیداً کذا فی جذب القلوب الی دیار المحبو معنی حدیث نفث کایہ کہ  
 زیارت کرد قبر مرا در روز قیامت شفیع و شاہد آنکس منم ترجمہ حدیث نفث کایہ کہ  
 کہ جس نے زیارت کی میری قبر شریف کی میں دن قیامت کے شفاعت کرنیوالا اور شاہد ہوں و سکا  
 القسم التاسع عشر فی ثبوت الشفاعۃ من زار قبری حدیث له شفاعتی کذا فی جذب القلوب

صفحہ ۱۵۲  
 طبع مصر ۱۲

صفحہ ۱۵۳  
 طبع مصر ۱۲



معنی حدیث شریف است کہ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ زیارت قبر شریف من کند حلال است برای آن شفاعت من القسم العشرون فی ثبوت الشفاعۃ حدیثی عبید اللہ بن عمر عن نافع عن سالم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما من جاء فی زائر الاثمدہ حاجۃ الا زیارتی کان حقاً علی ان اكون له شفیعاً یوم القیامۃ و فی معجم ابن المقرئ بالسند المذکور عن نافع و سالم عن ابن عمر مرفوعاً من جاء فی زائر کان له حقاً علی اللہ عزوجل ان اكون له شفیعاً یوم القیامۃ و اورد الحافظ ابن السکن ہذا الحدیث فی باب ثواب من زار قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کتاب المستثنیٰ بسنن الصحاح الماثورۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی کذا فی خلاصۃ الوفا فی بیان اخبار دار المصطفیٰ حدیث ثالث من جاء فی زائر الاثمدہ حاجۃ الا زیارتی کان حقاً علی ان اكون له شفیعاً یوم القیامۃ و این ہر دو حدیث در بیان معنی و تعیین مراد حکم حدیث اول مذکور با فادۃ ثالث شرط صدق و اخلاص کہ مدار صحت و اعتبار جمیع اعمال و افعال است کذا فی جذب القلوب الی دیار المحبوب ۲۱ ترجمہ حدیث شریف کا یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے زیارت کی میری قبر شریف کی او سکا حق ہے میری نزدیکی و درگاہ کے کہ میں شفاعت کروں دن قیامت میں القسم الثانی والعشرون فی ثبوت الشفاعۃ وعن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من زارنی فی المدینۃ محتسباً کان فی جوارئ و کنت له شفیعاً یوم القیامۃ و فی حدیث آخر من زارنی بعد موتی فکانما زارنی فی حیاتی کذا فی الشفاء قاضی عیاض و قولہ من زارنی فی المدینۃ محتسباً ای ناویا ذلک الجناب طالباً للثواب بالغرض آخر و قولہ کان فی جوارئ بکسر الجیم ای مجاورنی و فی نسخۃ بضم الجیم ای فی ذمتی و عہدی قولہ من زارنی بعد موتی و فی روایت بعد وفاتی کذا فی مدد القیاض علی شفاء قاضی عیاض ۲۲ من طریق عبد اللہ العمری سمعت سعید المقبری لقول سمعت ابہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعاً من زارنی بعد موتی فکانما زارنی وانا حی من زارنی کنت له شفیعاً یوم القیامۃ و لابن ابی الدنیا و السہقی عن سلیمان بن یزید الکلبی عن انس بن مالک مرفوعاً من زارنی بالمدینۃ کنت له شفیعاً و شہیداً یوم یوم القیامۃ کذا فی خلاصۃ الوفا فی بیان اخبار دار المصطفیٰ حدیث سادس من زارنی الی المدینۃ

۲۰  
معنی حدیث شریف

۲۰  
معنی حدیث شریف

۲۰  
معنی حدیث شریف

۲۰  
صفحہ ۶۰



گفتند شفیعا و شهیداً شفاعت چنانکه گفته اند نسبت بآل معصیت بعد و شهادت برای اهل عت  
 کذا فی جذب القلوب الی دیار المحبوب ۱۲ ترجمہ حدیث نفیث کا یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے جس نے زیارت کی میری مدینہ منورہ میں میں ہوں اوسکے لئے شفاعت کرنیوالا  
 اور شاہد ہوں **القسم الثالث والعشرون فی ثبوت الشفاعۃ** عن علی رضی اللہ عنہ  
 قال من سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدرجة الوسیة حلت له شفاعتی یوم القیامۃ کذا فی خلاصۃ  
 الوفا فی بیان اخبار دار المصطفیٰ حدیث ثانی عشر نیز از حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ من سأل  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدرجة والوسیة حلت له شفاعتی یوم القیامۃ ومن زار قبر رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کان فی جوار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤدی معنی جزا و اول حدیث سابع ست با زیادت  
 آنکہ طلب درجہ و وسیلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را انتہی کذا فی جذب القلوب الی دیار المحبوب ترجمہ  
 حدیث شریف کا یہ ہے کہ امیر المومنین کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے جو شخص سوال کرے میری درجات و وسیلہ سے حلال ہی اوسکے لئے شفاعت میری دن قیامت  
 کے **القسم الرابع والعشرون فی ثبوت الشفاعۃ من غش العرب لم یدخل فی شفاعتی ولم ینلہ**  
 مؤدق روایہ امام احمد بن حنبل کذا فی کنوز الحقائق حدیث ثنا عبد بن حمید اخبرنا عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی  
 الاسود عن حصین بن عمر عن جحار بن عبد اللہ عن طارق بن شہاب عن عثمان بن عفان قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من غش العرب لم یدخل فی شفاعتی ولم ینلہ مؤدق مذا حدیث غریب لا تعرفہ الا من حدیث  
 حصین بن عمر الاجمعی و لیس حصین الا اہل التحدیث بذلک القوی انتہی کذا فی سنن الترمذی ۱۲ معنی  
 حدیث نفیث ترمذی بروایت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ہے کہ فرموا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ کسیکے غش داشتہ باشد و ردل بمردم عرب نیست داخل ر شفاعت من ترجمہ حدیث نفیث کا  
 یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص یعنی میل کھے عرب کی نہیں داخل ہو گا میری  
 شفاعت میں **القسم الخامس والعشرون فی ثبوت الشفاعۃ** قال علیہ السلام من ترک الاربع  
 قبلہ الظہر لم ینل شفاعتی کذا فی محیط السرخسی قول علیہ السلام من ترک سنتی لم ینل شفاعتی یدل علی

صفحہ ۴۰  
طبع مصر ۱۲

صفحہ ۱۵۵  
طبع مصر ۱۲

صفحہ ۶۴۲  
طبع نوکشتور  
۹۳۳



وقوع حرمان الشفاعة في حق تاركه الا ان يقال عيدا انتهى كذا في مولوي عبد الحكيم شرح على العقائد  
 النسفي من ترك سنتي لم ينل شفاعتي حديث صحيح است كذا في حكا الطالبين مسئلة هرگز سنتهای  
 رسول علیه السلام بنید بر خود و بیار دوی مؤمن است و سنی هر که بر خود بنید اما بشومی غفلت  
 نگذار و بجای نیار دوی مؤمن عاصی بود و هر که بنید و بر خود بنید وی بتدع بود و هر که در اصل  
 نه بنید وی کافر است که رسول علیه السلام بر خطا دانسته بود و هر که رسول علیه السلام بر خطا داند  
 وی مؤمن نبود قال علیه الصلوة والسلام من ترك سنتي لم ينل شفاعتي رسول علیه السلام فرموده است  
 که هر که سنتی از سنتهای من ترک دوی از شفاعت من محروم و بی نصیبند اما مراد ازین ترک  
 ترک اعتقاد نه ترک افعال با فعل نیز نشاید ماندن که شومی ماندن به فعل بود با اعتقاد سیرت کند  
 هر که تارک فعل بود وی صاحب کپره بود و رسول علیه السلام وعده فرموده است در حق صاحب  
 کپه که شفاعت از برای گنهگاران بزرگ است قال علیه الصلوة والسلام شفاعتی لاهل  
 الکبائر من امتی کذا فی صلوة مسعودی ترجمه حدیث شریف کایه بهی که فرمایا حضرت  
 صلی الله علیه وسلم نے کہ جو شخص سنت میری ترک کرے دن قیامت میں میری شفاعت سے  
 محروم اور بی نصیب ہوگا مگر ترک سنت کا معنی یہ ہے کہ اعتقاد سے سنت کو نہ سمجھے اور جو  
 شخص سنت پر عمل کرے او کو مؤمن سنی کہتے ہیں اور جو شخص سنت ترک کرے یعنی بجائے لاؤ  
 او کو مؤمن عاصی یعنی گناہگار کہتے ہیں اور جس شخص کا اعتقاد سنت پر نہ ہو اور بر ا سمجھے سنت کو  
 وہ کافر ہے سمجھ لیجے کہ جان بوجھ کر سنت کو چھوڑے گناہ گیر ہیں داخل ہوگا مگر حضرت  
 صلی الله علیه وسلم نے فرمایا کہ شفاعت میری گناہ گاروں کے لیے ہے القسم السّاویس  
 والعشرون فی ثبوت الشفاعة حدیثنا بنیاد را خبرنا معاد بن ہشام حدیثی  
 ابی عن ابوب عن نافع ابن عمر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم من استطاع ان يموت بالمدينة  
 فالیمت بها فانی اشفع لمن يموت بها و فی الباب عن سبعة بنت الحارث الاسلمیة ہذا حدیث  
 حسن صحیح غریب من ہذا الوجه من حدیث ابی السخیتانی کذا فی جامع سنن الترمذی قولہ فالیمت

صحیح  
 جامع  
 ترمذی



بہا امرہ بالموت بہا و لیس ذلک من استطاعتہ بل ہو الی اللہ تعالیٰ لکنہ امر لزوہا والاقاۃ  
 بہا بحیث لا یفارقہا فیکون ذلک لان یموت فیہا فاطلق المسبب و ادا السبب کقولہ تعالیٰ  
 فَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ؕ کذا فی طیبی معنی حدیث شریف بن سہت کہ فرموا آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہر کس کہ استطاعت باشد کہ در مدینہ منورہ بمیرد پس شفیع آن کس منعم  
 کہ در مدینہ منورہ وفات یافتہ سہت ازین حدیث شریف لزومیت سکونت مدینہ منورہ معلوم  
 میشود مگر در قول خداوند تعالیٰ پس نمی میرد از ثمایان مگر کہ از ثمایان بمیرد و مسلمان شرط دین اسلام  
 سہت ترجمہ حدیث شریف کا یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 جسکی طاقت ہو اور میری مدینہ منورہ میں درے تو پیچھے میں شفاعت کرنیوالا ہوں اوسکا  
 جو مدینہ منورہ میں فوت ہوا ہی القسم السابع والعشرون فی ثبوت الشفاعۃ  
 حدیثنا محمود بن غیلان اخبرنا الفضل بن موسیٰ اخبرنا ہشام بن عروۃ عن صالح بن ابی صالح  
 عن ابیہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یصبر علی لا واء  
 المدینۃ وشدتہا احد الا کنت لہ شفیعاً او شہیداً یوم القیامۃ ہذا حدیث حسن غریب من ہذا الوجه  
 و صالح بن ابی صالح اخو سہیل بن ابی صالح انتہی کذا فی سنن الترمذی معنی حدیث  
 شریف بن سہت کہ روایت کرد ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ بد رستی فرموا آنحضرت صلی  
 اللہ علیہ وسلم ہر کس کہ صبر کند در سختی و شدت مدینہ منورہ یعنی گرسنگی مگر کہ ہستم برائی آنکس  
 شفاعت کنندہ و شاہد در روز قیامت ترجمہ حدیث شریف کا یہ ہے کہ روایت کی  
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص صبر کرے سختی اور شدت  
 مدینہ منورہ کی پر مگر میں ہوں اوس شخص کا دن قیامت میں شفاعت کرنیوالا اور شاہد  
 القسم الثامن والعشرون فی ثبوت الشفاعۃ و شفاعتہ علیہ السلام من الجود  
 قال علیہ السلام ان ابراہیم علیہ السلام لیرغب الی یوم القیامۃ کذا فی نوادر الاصول صفحہ ۱۲۸  
 قال علیہ السلام والذی نفسی بیدہ ان ابراہیم علیہ السلام لیرغب فی شفاعتی رواہ مسند الفردوس

صحت  
 طبع  
 نسخہ  
 ۱۲۸

صحت  
 طبع  
 نسخہ  
 ۱۲۸

صحت  
 طبع  
 نسخہ  
 ۱۲۸



کذا فی کنوز الحقائق معنی حدیث شریف این است که فرمود آنحضرت صلی الله علیه  
 وسلم که قسم است بر آن که تصرف نفس من در قبضه قدرت اوست بدستیکه ابراهیم علیه السلام  
 بتحقیق رغبت دارد در شفاعت من ترجمه حدیث شریف کا یهیه که فرمایا  
 حضرت صلی الله علیه وسلم فی جمیع قسمها و سکی که نفس میرا و سکی قدرت من می که ابراهیم  
 علیه السلام می رغبت کرتا ہی میری شفاعت کے لیے القسم التاسع والعشرون  
 فی ثبوت الشفاعة قال علیه السلام والذی نفسی بیده کشفاعتی اکثر من الحجر  
 والشجر رواه الطبرانی کذا فی کنوز الحقائق معنی حدیث شریف این است که فرمود  
 آنحضرت صلی الله علیه وسلم قسم بر آنست که نفس من در تصرف قبضه قدرت اوست یا امر  
 اوست که شفاعت من بسیار است از عدد سنگها و عدد درختها برای امت من ترجمه  
 حدیث شریف کا یهیه که فرمایا حضرت صلی الله علیه وسلم فی کشفاعت میری  
 بہت ہی پتھر اور درختوں یعنی پیڑوں سے است کے لیے القسم الثلاثون فی  
 ثبوت الشفاعة حدیث عن انس رضی اللہ عنہ لا تشفعن یوم القیامۃ الا کثرانی الارض  
 من حجر و شجر الطبرانی لکن عن انیس الانصاری لا انس و قد اخرجہ احمد عن یزید بن ابی اسف  
 لا تشفع کذا فی مناقب الصفا تخریج احادیث الشفا و من روایت ابن مسعود سمعت رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم یقول لا تشفعن یوم القیامۃ الا کثر حثانی الارض من حجر و شجر فقد اجمع من اختلاف  
 الفاظ ہذا الآثار ان شفاعتہ صلی اللہ علیہ وسلم و مقامہ المجدوس اول الشفاعۃ الی آخرھا من جن  
 یجتمع الناس للحشر و تصیق بہم الحجاہ و یبلغ بہم العرق و الشمس و الوقوف مبلغہ و ذلک قبل الحث  
 فیشفع فیہ لا وراختہ الناس من موقف ثم یوضع الصراط و یجاسب الناس انتہی ۴۴  
 کذا فی الشفاء قاضی عیاض جلد الاول معنی حدیث شریف این است کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ شفاعت من در روز قیامت زیادہ است از عدد سنگها و درختها کہ  
 مردم جمع میشوند در عثر برای حساب و زود میشود حساب ترجمہ حدیث شریف کا یهیه

۴۱  
 صفحہ ۱۱  
 صبح

۴۲  
 صفحہ ۱۲  
 صبح

۴۳  
 صفحہ ۱۳  
 صبح

۴۴  
 صفحہ ۱۴  
 صبح



کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت کے دن شفاعت میری پیچور اور درختوں کی شمار سے زیادہ ہی کہ جب خلائق جمع ہوگی واسطے حساب کے دن قیامت میں القسم الاحدی الثلثون فی ثبوت الشفاعۃ وقال اللہ تعالیٰ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدْ مَرَّ صِدْقٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ قَتَادَةُ وَالحسن بن زید بن اسلم قدم صدق ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم یشفع لہم وعن الحسن البضاہی مصیبتہم بنیہم وعن ابی سعید الخدری ہی شفاعتہ بنیہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو شفیع صدق عند ربہم وقال سہل بن عبد اللہ التستری ہی سابقہ رحمۃ او دعیا اللہ عز وجل فی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال محمد بن علی الترمذی ہو امام الصادقین والصدیقین الشفیع المطاع والسائل المحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم حکاہ عنہ السلمی انتہی کذا فی الشفاء قاضی عیاض صلد الاول ۱۲ قوله قال قنادہ وزید بن اسلم قدم صدق ہو محمد شفیع لہم اخرج ذلك ابن جریر عنہم قوله وعن الحسن البضاہی مصیبتہم بنیہم اخرجہ ابن ابی الدینا فی کتاب الغرۃ قوله وعن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی شفاعتہ بنیہم اخرجہ ابن مردویہ فی تفسیرہ و اخرجہ مثله عن علی ایضا انتہی کذا فی منہل الصفا تخرج احادیث الشفاء امام جلال الدین السیوطی معنی قدم صدق گفت قنادہ وزید بن اسلم کہ قدم صدق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم است کہ شفاعت است برای آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و یحییٰ بن یحییٰ بن جریر بن یحییٰ بن جریر کہ میرسد برای آنحضرت شفاعت و یحییٰ بن یحییٰ بن ابی الدینا در کتاب الغرۃ و روایت از ابی سعید خدری کہ شفاعت است برای بنی علیہ السلام و یحییٰ بن یحییٰ بن جریر کہ میرسد برای آنحضرت علی کرم اللہ وجہہ تشریفہا بقول صحابہ کرام رضی اللہ عنہم یہم ہی کہ کہا قنادہ اور زید بن اسلم نے کہ قدم صدق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ شفاعت ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور حسن اور ابن ابی الدینا سے بھی طرح ہی اور ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ ہی شفاعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس طرح روایت کی ابن مردویہ نے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ تشریفہا انتہی القسم الثانی فی الثلثون فی ثبوت الشفاعۃ وعن زید بن ارقم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال لا الہ الا اللہ مخلصا دخل الجنة قبل ان یسأل اللہ ما اخلصا قال ان یحجر عن المحارم و لہذا ما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لمعاذ یا معاذ اخلص کیفیک القلیل من العمل

عن الحسن بن زید بن اسلم

عن الحسن بن زید بن اسلم



وعن زيد بن ارقم ايضا رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عهد الى ان لا ياتنى احد من  
 امتي بلا الا الله لا يخلط بها شيئا الا وجبت له الجنة قالوا يا رسول الله وما يخلط بها قال حرصا على الدنيا وجمعها لها  
 ومنعها بالقول لقول الانبياء وعمل عمل الجبابرة كذا في نوادر الاصول في احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى  
 حديث شريف ابن سبت كه فرمود آنحضرت صلى الله عليه وسلم كه گفت لا اله الا الله محمد رسول الله از روی  
 اخلاص یعنی محض بعودر گفتن كلمه شریف اخل میشود در بهشت کسی سوال کرد یا رسول الله حدیث اخلاص فرمود  
 آنحضرت صلى الله عليه وسلم كه خود را دور كند از محارم یعنی از حرامهای خدا و ند تعالی و معنی حدیث شریف  
 دیگر این است كه فرمود آنحضرت صلى الله عليه وسلم یا معاذا اخلاص من راسی تو بهتر است كه عمل كنتر كنی با اخلاص از عمل  
 بسیار ترجمه حدیث شریف کا بهی كه فرمایا حضرت صلى الله عليه وسلم كه جو  
 شخص كه صدق دل و را اخلاص سے لا اله الا الله محمد رسول الله و ده شخص داخل ہوگا جنت میں  
 کسی نے سوال کیا حضرت صلى الله عليه وسلم سے یا رسول الله اخلاص کیا چیز ہے یعنی کونسی شئی ہے  
 فرمایا حضرت صلى الله عليه وسلم نے كه اپنے كوچا وے حراموں سے القسم الثالث والثلاثون  
 فی ثبوت الشفاعۃ قال علیہ السلام شفاعتی للجبابرة من امتی رواه مسلم فردوس كذا فی كنوز الحقائق ۱۲  
 معنی حدیث شریف ابن سبت كه فرمود آنحضرت صلى الله عليه وسلم كه شفاعتی زیرای جبار  
 امت من است ترجمه حدیث شریف کا بهی كه فرمایا حضرت صلى الله عليه وسلم نے كه  
 شفاعت میری جباروں کے لئے ہے القسم الرابع والثلاثون فی ثبوت الشفاعۃ قال علیہ  
 السلام شفاعتی لاهل الذنوب من امتی رواه الخطيب البغدادي كذا فی كنوز الحقائق معنی حدیث شریف  
 ابن سبت كه فرمود آنحضرت صلى الله عليه وسلم كه شفاعت من زیرای گناه گاران امت من است ترجمه  
 حدیث شریف کا بهی كه فرمایا حضرت صلى الله عليه وسلم نے كه شفاعت میری واسطے  
 گناه گاروں کے ہے القسم الخامس والثلاثون فی ثبوت الشفاعۃ قال علیہ السلام شفاعتی  
 للمتكئين المخاطين المؤتيسين رواه الحكيم الترمذي فی نوادر الاصول كذا فی كنوز الحقائق ۱۲ قال علیہ السلام شفاعتی  
 للمتكئين المتأطخين المؤتيسين كذا فی نوادر الاصول صفحہ ۱۲ طبع اسلام بول معنی حدیث شریف ابن سبت

۲۴  
 صفحہ ۱۲  
 طبع اسلام بول

۲۵  
 صفحہ ۱۲  
 طبع اسلام بول

۲۶  
 صفحہ ۱۲  
 طبع اسلام بول

۲۷  
 صفحہ ۱۲  
 طبع اسلام بول



که فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم که شفاعت من از برای گناه گماران هست که در گناه گرفتار و مخلوط اند ترجمه  
 حدیث شریف کا بهی که فرمایا حضرت صلی الله علیه وسلم نے کہ شفاعت میری گناه من  
 جو گرفتار ہیں اونکے لئے ہے القسم السادس والثلاثون فی ثبوت الشفاعة قال علیه السلام  
 شفاعتی لانتی من احب الی بنی رواه الخطیب البغدادی کذا فی کنوز الحقائق معنی حدیث شریف  
 این است کہ فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم کہ شفاعت من از برای آنکست کہ دوست دارد اهل بیت  
 ترجمه حدیث شریف کا بهی کہ فرمایا حضرت صلی الله علیه وسلم نے شفاعت میری اوسکے  
 لئے ہے کہ جو شخص دوست رکھے میری اہل بیت کو القسم السابع والثلاثون فی ثبوت الشفاعة  
 قال علیه السلام شفاعتی مباحة الاعلی من سب اصحابی رواه مسند فردوس الیدلمی کذا فی کنوز الحقائق معنی  
 حدیث شریف این است کہ فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم کہ شفاعت من مباح است برای ہر  
 مگر برای آنکست کہ اصحاب من بیکند ترجمه حدیث شریف کا بهی کہ فرمایا حضرت صلی  
 الله علیه وسلم نے کہ شفاعت میری مباح ہے ہر شخص کے لئے مگر اوس شخص کے لئے نہیں ہے کہ سب میرے  
 اصحابوں کا کرتا ہے یعنی میرے اصحابوں کو برا کہتا ہے لغو بالله منہ القسم الثامن والثلاثون فی ثبوت  
 الشفاعة قال علیه السلام انا اول شفیع یوم القیامة رواه مسلم کذا فی کنوز الحقائق معنی حدیث  
 شریف این است کہ فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم کہ اول شفاعت کنندہ منم در روز قیامت ترجمہ  
 حدیث شریف کا بهی کہ فرمایا حضرت صلی الله علیه وسلم یہاں کہ شفاعت کرو الایمن ہوں  
 دن قیامت میں القسم التاسع والثلاثون فی ثبوت الشفاعة قوله وکسوف  
 یعطیک ربک فتوحی و ہذہ آیتہ جامعۃ لوجوہ الکرامۃ و انواع السعادة و ثنات لانعام فی الدین  
 و الزیادة قال ابن اسحاق یرضیہ بالفتح فی الدینا و الثواب فی الآخرة و قيل لعطیہ الخوض و الشفاعة و روی عن  
 بعض آل البنی صلی الله علیه وسلم انہ قال لیس آیتہ فی القرآن ارجی منها ولا یرضی رسول الله صلی الله علیه وسلم  
 ان یدخل احد من امتہ النار کذا فی الشفا و قاضی عیاض جلد الاول قوله و روی عن بعض آل البنی صلی الله علیه وسلم  
 قال لیس آیتہ فی القرآن ارجی منها یعنی و لسوف یعطیک ربک فتوحی اخرجه بالو غیم فی الحلیۃ عن علی بن

صفحہ ۳۶  
 طبع مصر

صفحہ ۳۵  
 طبع اسلامبول

صفحہ ۳۴  
 طبع مصر



رضی الله عنه موقوفاً و اخرج الدیلمی فی مسند الفردوس من حدیثه مرفوعاً انتهی کذا فی مناهل الصفا فی تخریج احادیث  
 الشفاء و قوله زیاده بالجراي و جامعته بل زیاده علی ما اعطاه فی دنیا و وعده فی عقبی من انواع الکرامته قال ابو  
 اسحاق یرضیه بالفعلج فی الدنیا قال السید هو بالفتح المصدر و بالضم الاسم و قال المصنف الفعلج علی ما فی الصحاح یفتح الفاء و الجیم و الاسم  
 بضم الفاء و سکون الهمای الفوز باجابة الطفر باعدائه و منه قوله صلی الله علیه و سلم فی وصف القرآن من قال به صدق و من  
 حکم به عدل و من خاصم به فلیج قال ابن هشام سغاه طهر و غلب و ظفر و الحاصل ان فی الاصل نسختین مضمومتین و فی المثال من  
 یافی الحکم و صده یفعلج ای یطفر علی خصمه قوله و لا یرضی ان یدخل الحرم و فی مسلم انه صلی الله علیه و سلم قال استی و لی الی قوله فقال  
 تعالی بحبر الازهر الی محمد فقل اناس رضیک انتک و لا نسوکت و ی شفع لامتی حتی نیادی ارضیت فیقول رب یرضیت  
 او كما قال صفوی کذا فی مدد الفیاض علی شفاء قاضی عیاض المعنی حدیث شریف ابن سبت است ای و سوف  
 یعطیک بک فرضی آیه جامعست بر کرامت انواع سعادت و ینکوی و این بر وجود سرور کائنات صلی الله علیه  
 و سلم و روایت کرده شده از بعضی آل نبی صلی الله علیه و سلم تا که حضرت صلی الله علیه و سلم راضی نشود بکی از امت و می رود و  
 باشد و معنی حدیث مسلم نیز یحیی است المعنی حدیث شریف کا بیریه که جناب حضرت صلی الله علیه  
 و سلم راضی نہیں ہونگے و وزخ بین ربیکا القسم الاربعون فی ثبوت الشفاعه قال علیہ السلام ان امتی  
 امته مرحومه رواه ابو داود کذا فی کنوز الحقائق معنی حدیث شریف ابن سبت کہ فرمود آنحضرت صلی الله  
 علیه و سلم بدرستی کہ امت من است مرحمت یعنی رحمت کرده شده است ترجمه حدیث شریف کا  
 بیریه کہ فرمایا حضرت صلی الله علیه و سلم نے کہ امت میری رحمت کی ہوئی ہے القسم الاحد  
 الاربعون فی ثبوت الشفاعه و من خصائص هذه الامته انهم یدخلون الجنة قبل سائر الامم رواه  
 الطبرانی فی الاوسط من حدیث عمر بن الخطاب مرفوعاً رحمت الجنة علی الانبیاء حتی ادخلوا و رحمت علی الامم حتی تدخلوا  
 امتی انتهی کذا فی المصاب الدنیه جلد الاول المعنی حدیث شریف ابن سبت کہ خصائص امت حضرت  
 صلی الله علیه و سلم است کہ داخل میشوند در جنت پیش از ہر امت و روایت از طبرانی حدیث مرفوع از حضرت  
 امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی الله عنہما کہ فرمود جنت حرام است بر انبیاء تا کہ داخل کنند امتہای خود را در  
 جنت انتهی ترجمه حدیث شریف کا بیریه کہ روایت حضرت عمر بن الخطاب رضی الله عنہ

صفحہ ۴۷  
کتاب صغیر

صفحہ ۴۸  
کتاب صغیر

صفحہ ۴۹  
کتاب صغیر



کہ جنت حرام ہی انبیاء علیہم السلام پر یا ہر ان تک تاکہ تمام استین اپنی جنت میں داخل نہ کریں اس سے معلوم ہو کہ سب  
 استین حضرات انبیاء علیہم السلام کے ساتھ جنت میں داخل ہونے کے القسم الثانی الاربعون فی  
 ثبوت الشفاعۃ حدیثنا مسلم بن ابراہیم قال حدثنا ہشام قال حدثنا قتادہ عن انس عن النبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم قال یخرج من النار من قال لا الہ الا اللہ وفي قلبہ وزن شعیرۃ من خیر و یخرج من النار من قال لا الہ الا اللہ  
 وفي قلبہ وزن + + + + + برة من خیر و یخرج من النار من قال لا الہ الا اللہ وفي قلبہ وزن ذرة من خیر قال ابو  
 عبد اللہ قال بان حدثنا قتادہ حدیثنا انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ایمان مکان خیر حدیثنا الحسن بن الصباح  
 سمع جعفر بن عون انتہی کذا فی الصحیح البخاری معنی حدیث شریف بخاری ابن سبت رواہ  
 از حضرت انس رضی اللہ عنہ از جناب رسالت اب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم می برآیم  
 از دوزخ کسی کہ گفت لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ و در آن باشد برابر جو از خیر می برآیم از دوزخ کسی کہ گفت لا الہ الا  
 اللہ محمد رسول اللہ و در آن باشد برابر وزن دانہ گندم از خیر می برآیم از دوزخ کسی کہ گفت لا الہ الا اللہ محمد  
 رسول اللہ و در آن باشد برابر وزن ذره از خیر ترجمہ حدیث بخاری شریف کا یہ ہے  
 روایت کی حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 کہ میں نکالوں گا دوزخ سے جس نے کہا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور اسکے دلیں ہو برابر وزن دانہ جو کی خیر اور برابر  
 وزن دانہ گہون کا ہو خیر سے اور میں دوزخ سے نکالوں گا او کو جس نے کہا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور اسکے  
 دلیں برابر وزن ذره خیر سے ہو انتہی القسم الثالث والاربعون فی ثبوت الشفاعۃ حدیثنا  
 اسحق بن ابراہیم قال اخبرنا معاذ بن ہشام قال حدیثنا ابی عن قتادہ قال حدیثنا انس بن مالک ان النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم ومعاذ بن جبل قال یخرج من النار من قال لا الہ الا اللہ وسعدیک قال یخرج  
 قال یخرج من النار من قال لا الہ الا اللہ وسعدیک قال یخرج من النار من قال لا الہ الا اللہ وسعدیک قال یخرج  
 ان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ صدق قاس قلبہ الاحرمہ اللہ علی النار قال یخرج من النار من قال لا الہ الا اللہ وسعدیک قال یخرج  
 قال ذاتیکم او اخبرنا معاذ بن ہشام انتہی کذا فی الصحیح البخاری معنی حدیث بخاری  
 شریف ابن سبت رواہ کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ گفت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

صحیح  
 طبع  
 بی

صحیح  
 طبع  
 بی



یا معاذ در حالیکہ معاذ پس او بود بر پالان استعمال حل اکثر در پالان اُشتہ میکنند و اینجا اتفاقاً پالان حمار  
 بوده است قال یا معاذ بن جبل قال لبیک یا رسول اللہ وسعدیک فرمود ای معاذ جواب داد لبیک وسعدیک  
 ای پیغمبر خدا حال معنی این دو کلمہ است کہ ایستادہ ام و در خدمت و مدد تو قال یا معاذ قال لبیک یا رسول اللہ  
 وسعدیک قال یا معاذ قال لبیک یا رسول اللہ وسعدیک سہ بارند اگر دو معاذ را و جواب داد معاذ قال یا من احد  
 یشهد ان لا اله الا اللہ وان محمد رسول اللہ صادقاً من قلبہ الاحرم اللہ علی الشار فرمود میت یکی کہ گواہی دہد  
 بمضمون این کلمہ در حالی کہ راست گو است از صمیم دل مگر آنکہ حرام کند اللہ تعالیٰ او را بر آتش دوزخ کہ آمادہ  
 کردہ است برای مشرکان قال یا رسول اللہ افلا خبر بہ الناس فی تبشرون گفت معاذ ای پیغمبر خدا اگر خبر  
 ندیم باین حکم ہمہ مردم را پس انیکہ بشارت یا بند مسلمانان قال اذ ایتمکوا فرمود خبر مدہ درین ہنگام کہ بشنوند  
 انیکہ میکنند برین و ترک عمل می نمایند و آخر بہا یا معاذ عند موتہ تا شام خبر داد باین فرودہ معاذ نزد موت خود بلا  
 دور شدن از گناہ کہ در پوشیدن علم است اگر کوئی ترک انثال امر پیغمبر نر گناہی بودہ معاذ چون خبر داد و ارحام  
 آن کرد گوئیم نہی تنزیہی بودنہ تحریمی و نہی کتمان علم تحریمی است معاذ کہ از جملہ مجتہدین است آخر آنرا ترجیح داد و عمل  
 بران کرد شارحان گفتہ اند کہ امر ایجابی است ولیکن نہی مقید بود با عتماد بر آن فرودہ آنحضرت بمعاذ بن جبل کہ در  
 دین گواہی راسخ بود فرمود ہمہ کس نگوید و معاذ خبر داد کسی را کہ از وی ترس اعتماد داشت و این جواب عالی  
 از چیز نیست اولاً آنکہ در مدت حیات چرا این علم پوشیدہ جمعی کہ بر آہنا گمان انکال و ترس اعتماد داشتہ باشند  
 و در زمان حیات او بسیار بودند و نیز آخر این خبر بخاطر و عام رسید ہر کہ شایع کرد خلاف حکم ایجابی نمودہ امی  
 کذا فی تیسرہ التفارسی ترجمہ شریف صحیح بخاری کا یہ ہر تین بار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا معاذ  
 جواب دیا معاذ نے لبیک یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوئی ہے آدمی کہ گواہی دے ساتھ  
 مضمون اس کلمہ کے صحیح اوس حال کے کہ است گو ہے یعنی سچا ہے صدق دل سے حرام کیا اللہ تعالیٰ  
 نے اوسکو دوزخ کی آگ پر کہ آگ دوزخ کی تیار ہے واسطے کافرون کے سوال کیا معاذ نے یا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ نہ لکھوں یعنی خبر ندون سب خلائق کو تا کہ بشارت پاوین سب  
 مسلمان فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر مت دے کہ سمع کرینگے اسپر اور تکیہ کرین گے



معاذ رضی اللہ عنہ نے وقت مرنے کے خبر دی واسطے خوف قیامت کے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جو کہ خبر مجھ سے سنے اور خبر نہ دے دن قیامت کے پکڑا جاوے گا اس لئے معاذ رضی اللہ عنہ نے خبر دی القسم الرابع والاربعون فی ثبوت الشفاعة حدثنا مسدد قال حدثنا معتمر قال سمعت ابی قال سمعت النسا قال ذکر لی ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال المعاذ من لقی اللہ لا یشکر بشیئاً دخل الجنة قال لا ابشر بہ الناس قال انی اخاف ان یشکروا انتہی کذا فی الصحیح البخاری حدثنا مسدد و معتمر قال سمعت ابی قال سمعت النسا قال ذکر لی ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال المعاذ من لقی اللہ لا یشکر بشیئاً دخل الجنة گفت انس بن مالک گفت شد مرا تحقیق پیغمبر فرمود مرا معاذ را کسی کہ بمیرد حال آنکہ انباز نمیکرد اند بخدا چیزی را در افعال و عبادات در آید بہ بہشت قال لا ابشر بہ الناس قال لا گفت معاذ یا بشارت بد ہم با بن مردہ مردم را فرمود نہ آنی اخاف ان یشکروا می ترسم این را کہ اعتماد کنند بر آن و ترک عمل نمایند انتہی کذا فی تیسرہ الفاری شرح البخاری ترجمہ حدیث شریف صحیح بخاری کا یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو تحقیق کہ جو شخص وفات پاوے یعنی مر جاوے کسی کو خدا تعالیٰ کے ساتھ شریک نہیں کیا بیچ افعال اور عبادات کے داخل ہوگا جنت میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے عرض کی خدمت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آیا میں یہ خوشخبری نہ دوں آدمیوں کو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مردہ یعنی خوشخبری مت دے کہ میں خوف کرتا ہوں کہ سماع کریں گے تو اسپر تکیہ کریں گے اور عمل کو ترک کریں گے القسم الخامس والاربعون فی ثبوت الشفاعة قوله عسی ان یبعثک ربک مقاماً محموداً حدثنا اسمعیل بن ابان قال حدثنا ابوالاحوص عن آدم بن علی قال سمعت ابن عمر یقول ان الناس یصیرون یوم القیمۃ حتی کل امۃ تسبع نبیہا یقولون یا فلان اشفع یا فلان اشفع حتی تنتمی الشفاعة الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذلک یوم یبعث اللہ المقام المحمود حدثنا علی بن عیاش قال حدثنا شعیب بن ابی حمزہ عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال من قال صلی اللہ علیہ وسلم یا اللہ رب ہذا الدعویۃ التامۃ والصلوۃ التامۃ ات محمد الی وسیلۃ والفضیلۃ والبعثہ مقاماً محموداً الذی وعدتہ قلت لہ شفاعتی یوم القیمۃ رواہ حمزہ بن

القسم الرابع والاربعون

صفحة ۵۰ مطبوعہ

ببی

صفحة ۵۰ مطبوعہ

کتبی

القسم الخامس والاربعون



۹۷  
صفحہ ۱۰۰  
مطبوعہ سنی

عبداللہ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انتہی کذا فی الصحیح البخاری حدیثنا اسمعیل بن ابان بن ابی حوص  
عن آدم بن علی قال سمعت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یقولان ان الناس یصیرون یوم القیمۃ حتیٰ کف آدم شہید  
ابن عمر امیگفت تحقیق مردم میگردند روز قیامت جماعہ جماعہ حتیٰ بضم جیم وفتح مثلثہ بتنویں مقصوب جمع جنۃ مثل  
خطی جمع خطوط ابن اثیر گفتہ کہ این لفظ بفتح جیم وکسر مثلثہ وبتشدید یاء تحتیہ است جمع جاتی بمعنی آنکہ بر دوزا نشینند  
ذکرہ السیوطی کل امۃ تتبع نبیا ہر امۃ تبعیت میکند پیغمبر خود را یقولون یا فلان اشفع یا فلان اشفع میگویند ای فلان  
شفاعت کن ای فلان شفاعت کن ظاہر این است کہ ہر امۃ بہ پیغمبر خود و غیر پیغمبر خود میگوید چنانکہ در احادیث دیگر  
صحیح واقعست و بچکس جرات بشفاعت نمیکند حتیٰ تنہی الشفاعۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تا آنکہ منہی  
می شود سوال شفاعت بسبوی پیغمبر مانند لک یوم یبعث اللہ المقام المحمود پس آن روزی است کہ می انگیزند خدا  
اورا در مقام محمود و رواہ حمزہ بن عبداللہ عن ابیہ روایت کردہ است این حدیث را حمزہ بن عبداللہ از پدر  
خود عبداللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی رفع کردہ است از او در شرح  
یعنی این کلام را بعد از حدیث لاحق آورد حدیثنا علی بن عیاش قال حدیثنا شعیب بن ابی حمزہ عن محمد بن المنکدر  
عن جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال مرویت از جابر بن عبداللہ  
النضاری کہ تحقیق رسول خدا فرمودہ من قال حین یسمع النداء کسی کہ میگوید ہنگامی کہ می شنود اذان را این دعا  
اللهم رب ہذہ الدعۃ التامۃ والصلوۃ القامۃ آی پروردگار این دعوت تامہ کاملہ و صلوۃ قائمہ و نماز دایم  
آت محمد الوسیلۃ والفضیلۃ بدہ محمد را صلی اللہ علیہ وسلم وسیلہ گناہکاران و فضیلت بر جمیع مردم و البعثۃ  
مقام محمود الذی وعدہ و برا نگیزد اورا در مقام محمودی کہ وعدہ کردہ اورا خلعت نہ شفاعتی یوم القیامۃ واقع  
شود و اورا شفاعت من در روز قیامت انتہی کذا فی تیسرہ القاری شرح البخاری ترجمہ حدیث شریف  
صحیح بخاری کا یہ ہے کہ روایت ہے اسمعیل بن ابان سے اور او سنے روایت کی ابو اللاحوص سے اور  
ابو اللاحوص نے آدم بن علی سے اُس نے روایت کی اور کہا کہ سنا میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ  
کہا ابن عمر نے سب مخلوق یعنی آدمی پھر نیکی دن قیامت کے جماعت جماعت اور ہر ایک است اپنے  
نبی کی تبعیت کریگی اور ہر ایک کیسکا کہ ای فلان میری شفاعت کر کوئی دم نہ مار سکیگا یہاں تک کہ حضرت

۹۸  
صفحہ ۱۰۱  
مطبوعہ سنی



القسم السادس والاربعون

صلى الله عليه وسلم كى پاس آوينگے مقام محمود میں جيسا كہ دعا راذان كے باره میں كى كہ جو كوفى يہ دعا پڑھيگا  
 ہوگی شفاعت ميرى دن قيامت میں اسكو القسم السادس والاربعون فى ثبوت الشفاعة باب يدخل الجنة  
 سبعون الفا بغير حساب حدثنا عمران بن ميسرة قال حدثنا ابن فضيل قال حدثنا حصين ح وحدثني اسيد بن زيد  
 قال حدثنا شيم بن بشير عن حصين قال كنت عند سعيد بن جبيرة فقال حدثني ابن عباس قال قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم عرضت على الامم فاخذ النبي ثم معه الامة والنبي ثم معه النفوس والنبي معه العشرة والنبي النخلة والنبي  
 بمر وحده ونظرت فاذا سواد كبير قلت يا جبرئيل هؤلاء امتي قال لا ولكن انظر الى الافق فنظرت فاذا سواد كبير  
 قال هؤلاء امتك هؤلاء سبعون الفا قد امهم لاحساب عليهم ولا غراب قلت ولم قال كانوا لا يكتوبون ولا  
 يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم توكلون فقالم اليه عكاشة بن محصين فقال ادع الله ان يجعلني منهم فقال سبقك  
 بها عكاشة حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا عبيد الله بن المبارك قال اخبرنا يونس عن الزهر قال حدثني سعيد  
 بن المسيب ان ابا هريرة حدثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من امي زمرة وهم  
 سبعون الفا تضي وجوههم اضواء القمر ليلة البدر قال ابو هريرة فقام عكاشة بن محصين الاسدي يرفع نمرة عليه  
 فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال اللهم اجعلهم منهم ثم قام رجل من الانصار فقال يا رسول الله ادع  
 الله ان يجعلني منهم فقال سبقك عكاشة حدثنا سعيد بن ابى مرجم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل  
 بن سعد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليه خلن الجنة من امي سبعون الفا وسبع مائة الف شك في احد هاتهما سكين  
 اخذ بعضهم بعض حتى يدخل اولهم وآخرهم الجنة وجوههم على ضوء القمر ليلة البدر انتهى كذا في الصحيح البخاري القسم السابع  
 والاربعون وفي صلوة السجودى قال عليه السلام من طول شارب عقيب ثلاث لم تنله شفاعتي ولم يشرب من حوضي وسلط  
 عليه منكر اذ نكرا بالعرف وفي الفتاوى الجندی فی بیان احكام شعور روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم النسا  
 يوم القيامة بالسجود فمن كان في الدنيا شارب طويلا صارت شعوره كالآوتاد احمدا لا يستطع ان يسجد وفي بعض  
 الروايات لا يصعد له عمل صالح الى السماء انتهى كذا في فيض الصمداني على شرح الكمياني وفي المشكوة عن زيد  
 بن ارقم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذ من شارب فليس تنا رواه احمد والترمذي والنسائي وادود  
 الكرماني في تنا سكة ثم تطويل الشارب وعقوبة فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم من طول شارب عقيب باربعة اشياء

منهم سبعون

القسم السابع والاربعون

منهم سبعون



لا یجد شفاعتی ولا یشرّب من حوضی ویعذب فی قبره ویعذب اللہ الیہ المنکر والنکیر فی غضب اتمی کذا فی تاریخ خمیس  
 وفی صلوٰۃ المسعودی قال صلی اللہ علیہ وسلم من طول شاربہ عوقب بالثلاث لم یصل شفاعتی ولم یشرّب من حوضی  
 سدا اللہ علیہ منکر او نکیر فی غضب الخ کذا فی کنز العباد معنی حدیث شریف این است کہ فرمود حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کیکہ گیر و بر و تہار او دراز داشتہ باشد عذاب کردہ شود بسہ چیز اول نمی یابد شفاعت مراد ویم نمی نشد  
 آب از حوض و یموم بغضب گرداند اللہ تعالیٰ منکر و نکیر را در قبر او و عذاب سخت کند ترجمہ حدیث کرمانی اور کنز العباد  
 اور فیض الصمدانی کا یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ نہ کتر او سے موحہ کو اور لنبار کھے  
 تو میں طرح سے عذاب کیا جاوے گا اول تو میری شفاعت نہیں پاوے گا دوسرے میری حوض سے پانی نہ پیوے گا تیسرے  
 قبر میں عذاب سخت سے منکر اور نکیر دینگے قال الفقیہ قد استدل بعض المشایخ من اصحابنا ہندہ المسئلۃ ان جلا  
 تو ضار ولم یصل الماء الی ماتحت شاربہ انہ یجوز لانه رخص فی مقدار الحاجب ولو لم یصل الماء تحت الحاجب یجوز  
 فکذا ہذا وہ ماخذہ وغلیہ الفتویٰ و ہذا الذی ذکرنا کلا فی حق غیر الغازی واما الغازی فی دار الحرب یندب الی توفیر الاطفا  
 لیکون سلا حالہ و یندب الی تطویل الشارب لیکون اسیب فی عین العدو و اتمی کذا فی محیط الفاضل البرہانی من جلد الثانی

## استفتاء

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین بتین شرع میں درمیان اس مسئلہ کے جو شخص کتاب ہے کہ موحہ کو لنبار کھنا  
 جائز ہے اور حرام نہیں اور موحہ کو کترنا بھی درست ہے لکن موحہ کو لنبار کھنا جائز ہے اور نہ لینے میں گنہ نہیں  
 اور کتاب ہے کہ موحہ کو مست کتر او اور نہ کتر او گے تو گناہ مجہر ہے یہ کہنا اس شخص کا صحیح ہے یا نہ اور  
 نہ کتر اسنے میں گناہ ہے یا نہ بینوا و تو حرا حکم اللہ تعالیٰ

## الجواب

جو شخص کتاب ہے کہ موحہ کو لنبار کھنا جائز یہ کہنا شخص کا غلط ہے اگر قصداً تاک سنت ہوتا ہے تو خوف  
 کفر ہے اور موحہ کو کترنا یعنی پست کرنا سنت ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جو  
 شخص موحہ کو لنبار کھے اور نہ کتر او سے تو وہ مجہر نہیں یعنی میری سنت کے طریقہ پر نہیں اور عذاب  
 کیا جاوے گا چہا طرح سے ایک شفاعت میری نہیں پاوے گا دوسرے میرے حوض سے پانی نہ پیوے گا تیسرے

صفحہ اسطوبہ

صفحہ ۱۰۰

صفحہ ۱۰۰

از علماء کرام



منکر نیکر مسلط ہوگا اسپر سخت قبر میں چوتھے عذاب ہوگا اسکو قبر میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امر  
کر گیا دن قیامت میں اللہ تعالیٰ نے کہ اسی بند و سجدہ کرو مجھ کو سب سجدہ کریں گے جس شخص نے دنیا میں موچہ  
کو لنبار کھا ہو اور ترک سنت کیا ہو تو بال اوس کے لوہے کی میخ یعنی کیل بجائیں گے اور سجدہ کر سکیں گے  
یہ روایتیں مشکوٰۃ شریف اور سنن النسائی اور سنن الترمذی اور تاریخ خمیس اور کنز العباد اور فیض الصمد  
اور محیط القاضی البرہانی اور سب کتب فقہ اور احادیث میں ہیں اور ترک کرنے میں سخت وعید ہے فی التہذیب  
قص الشوارب ای یوازی حرفہ الشفة العليا فی السراجیة والتجنیس فی الکبریٰ منیغی للرجل ان یاخذ من شاربہ  
حتى یصیر مثل الحاجب فی صلوۃ المسعودی قال صلی اللہ علیہ وسلم من طول شاربہ عوقب بالثلاث لم یشفا عینی  
ولم یشرب من حوضی و سلط اللہ علیہ منکر اذ نکر ابالغضب فی شرح اخبار الثمار قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یاخذ  
من شاربہ فلیس منا عبارة عن قصہ وقصرہ یقول من لم یقصر لم یالس بنا لم یستن بسنتان فی فتاویٰ الحجۃ فی  
احکام الشعور وی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الناس یوم القیامۃ بالسجود فمن کان فی الذنبا  
شاربہ طویلا صارت شعورہ کا و تا د الحدید لا یستطع ان یسجد و فی بعض الروایات ان من کان شاربہ طویلا  
لا یصعدہ عمل صالح الی السماء و وی ان رجلا دخل فی مسجد الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و شاربہ طویل فزجر عن  
ذلک فذهب الرجل و قص نصف شاربہ ثم دخل المسجد فقال صلی اللہ علیہ وسلم وجدت نصف الايمان او کلا  
ما معناه انتہی کذا فی کنز العباد و عن زید بن ارقم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یاخذ من شاربہ  
فلیس منا رواہ احمد و الترمذی و النسائی انتہی کذا فی مشکوٰۃ حدیث من طول شاربہ لم یستجب دعاء رواہ  
الدیلمی فی الفردوس کنوز الخفایق و فی مشکوٰۃ عن زید بن ارقم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یاخذ من  
شاربہ فلیس منا رواہ احمد و الترمذی و النسائی و اورد الکرمانی فی مناسکہ ثم تطویل الشارب و عقوبتہ فقال قال  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم من طول شاربہ عوقب باربعۃ اشیار لا یسجد شفاعتی ولا یشرب من حوضی و یغذب فی قبرہ  
و یبعث اللہ الیہ المنکر و النکیر فی غضب انتہی کذا فی تاریخ خمیس حدثنا احمد بن سعید اخبرنا عبیدہ بن حمید  
عن یوسف بن صہیب عن حبیب بن لیسار عن زید بن ارقم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یاخذ  
من شاربہ فلیس منا و فی الباب عن المغیرۃ بن شعبۃ ہذا حدیث حسن انتہی کذا فی جامع سنن الترمذی و قال

۱۵  
ورق ۱۵  
صفحہ ۷۳

۱۵  
صفحہ ۷۴  
مطبع کشوری



قال المغيرة بن ثعبان رضي الله عنه نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد طال شاربى فقال يقال فقص لي على شواربه ولا بأس بترك سباليه وما طرقت الشارب فعل ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه وغيره لان ذلك لا يستر الفهم ولا يبقى فيه غم الطعام اذ لا يصل اليه وفي الخبر ان اليهود يقولون شواربه بهم ويحلقون لحاهم في الفهم وقص الشارب ان يوازي حرقه الشفة العليا وفي الكجري والسراجية والتجنيس والسجانية بمعنى للرجل ان ياخذ من شارب حتى يصير مثل الحاجب وفي صلوة المسعودي قال عليه السلام من طول شارب به عوقب بثلاث لم تنله شفاعتي ولم يشرب من حوضي وسلط عليه منكر او نكير بالعنف وفي الفتاوى انجندى في بيان احكام الشعور روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الناس يوم القيامة بالسجود فمن كان في الدنيا شارب طويلا صارت شعوره كالاقواد الحديد لا يستطيع ان يسجد وفي بعض الروايات لا يصعد له عمل صالح الى السماء انتهى كذا في فيض الصمداني على شرح الكيواني للتفاصي عبيد الله بن محمد بن مهنا قال حدثنا يزيد بن ربيع حدثنا عمر بن محمد بن زيد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خالفوا المشركون وفروا للحج واحفوا الشوارب وكان ابن عمر اذا حج او عمر قبض على حية فما فضل اخذه انتهى كذا في الصحيح البخاري حدثنا محمد بن عمرو بن يونس قال حدثنا عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر كلاهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال احفوا الشوارب واعفوا للحج حدثنا يزيد بن مهران قال حدثنا حبان بن بلال قال حدثنا ابو جعفر المدني قال حدثنا عبد الله بن عبيد الله بن ابي طلحة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم فراد ولا تشبهوا باليهود حدثنا يونس قال حدثنا عبد الله بن يوسف عن ابن ابي عمير عن عتبة بن سالم قال ما رايت احدا افساد شارب من ابن عمر كان يحفيه ان يجلد ليرى فهو لا واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كانوا يحفون شواربهم وفيهم ابو هريرة وهو ممن روينا عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من الفطرة قص الشارب فذل ذلك ان قص الشارب من الفطرة وهو مما لا بد منه وان ما بعد ذلك من الاحفاء هو افضل وفيه من اصابة الخبر باليس في القص انتهى كذا في معالي الآثار للإمام ابي جعفر الطحاوي ولو قال الرجل اشك او قص شاربك فقال لا افعل ان انكره اصلا كفر انتهى كذا في فتاوى طهيرة رجل قال لا خرا حلق راسك و اقليم اظفارك فان بذ اسنته رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الرجل لا افعل وان كان سنة فهذا كفر لانه قال على سبيل الامار والرد وكذا في سائر السنن خصوصا في سنة معروفة وثبوتها بالتواتر كالسواك وغيره فقد روى

وفي نسخة

صحة ١٥  
بهي

صحة ٣٣  
على ورقة  
جلد الثاني

صحة ٥٥  
جلد الثاني  
صحة ٣٣

صحة ٥٥  
وفي نسخة  
صحة ٣٣



عن محمد بن مقاتل لو ان اهل بلدة اجمعوا على ترك السواك قاتلناهم كما قاتل الكفار وفي نسخة الامام الحجواني ورايت  
 في موضع آخر اذا قال الرجل لغیره سو شاربک وقص شاربک فانه سنة فقال لا فعل ان انکره اصلا کفر انتهى کذا فی المحیط  
 القاضی البرانی جلد الثالث الباب الخامس الستون فی الاحتساب علی من یدع شعر الراس وفي سیر المحیط  
 رجل قال لاخر خلق الرأس اقلم الا طقاز فانها سنة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ذلك الرجل لا فعل وان کان هذا سنة  
 فهذا کفر لانه قال علی سبیل الرد والاکثار وکذا فی سائر السنن نصاب الاحتساب مسلمة موی لب را  
 پست کردن سنت است و در از داشتن بدعت و در از تشایر داشتن که شومی بدعت آن بود که آب بحر یعنی کنایه  
 لب رسد طهارت درست نبود و نماز درست نشود قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قص شاربه اعطاه الله  
 باربعة اوار نورانی وجهه و نورانی قلبه و نورانی قبره و نورانی یوم القیامة رسول الله صلی الله علیه وسلم فرموده است  
 هر که موی لب پست دارد خداوند غر و جل ویرا چهار نور کرامت کند یکی نور در روی و یکی نور در دل و یکی نور در گور و  
 یکی نور در روز قیامت و از روی ثواب چنان بود که بفتاد و چندی شتر سرخ خریده است و در راه خدای غر و جل  
 همه را صرف کرده است قال النبی صلی الله علیه وسلم من طول شاربه بالثلث لم یل شفاعتی و لم یشر ب من حوضی و سلط  
 الله تعالی علیه منکر او نکیر بالغضب رسول علیه السلام فرموده است که هر که موی لب در از دارد خداوند غر و جل ویرا  
 سه عقوبت بتلاگرداند از شفاعت من بے نصیب ماند و از حوض من آب نخورد و منکر نکیر را بروی غضب بگمارد  
 اما د حق موی پست کردن وعده می فرماید قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من تنق شاربه فکانما اعتق الف  
 رجة فی سبیل الله معنی چنان باشد که گویا هزار بنده خود را در راه خدای تعالی آزاد کرده است و در حدیث دیگر آمده است  
 از رسول علیه السلام چون بنده مومن موی لب پست دارد و کلمه شهادت گوید آن کلمه شهادت هفت آسمان را حجاب  
 نمکند همچنان می رود تا بساق عرش چنانکه زنبور غسل غنچه می خورد تا خطاب حضرت عزت میرسد که چرا ساکن نمیشی  
 مناجات کنده ای پروردگار من چگونه ساکن باشم تا گوینده مرا نیامری امر آید از پروردگار که گوینده ترا آمرزیم  
 آنجا که ساکن نشود و اگر موی لب در از دارد و کلمه شهادت گوید آن کلمه گردد دلانش بر می گردد و بیرون نیاید تا کاتبان  
 اعمال او را گویند چرا بیرون نمی آیی تا ثواب ترا بنویسیم گوید چگونه بیرون نیام چون این پرده پلید در راه است و رسول  
 علیه السلام فرموده است که فردا قیامت آئنا و صدقنا مسلمانان اهل عصات سجده تحیت آرند و خدای غر و جل

صفحه پنجم

ورق پنجم



مگر کافران که ایشان سجده نتوانند آوردن و سرهای ایشان همچنان سرورن گاه راست مانده باشند و کسانی که  
 موسی لب دراز داشته اند در دنیا آن مویهای لب ایشان چون نیزه از زمین سخت شوند تا نتوانند سجده آوردن  
 و تا اهل عصاات فرق نتوانند کرد میان ایشان و میان کافران و سید امام ناصر الدین رحمه الله علیه در سیر کبیر آورده  
 است که اگر در معرکه گاه کافران و بامؤمنان کشته شده اند کافران را از مؤمنان بچه فرق توان کردن مؤمنان  
 را بچهار چیز فرق توان کردن بموی لب و روی رنگ کرده و سنت فرج و موی پست بود و جامه سیاه تا اگر یکی را  
 سنت فرج نبود و موی لب پست بود ویرا حکم کنیم باسلام وی و در گورستان مؤمنان دفن کنند و اگر سنت فرج  
 بود و لیکن موی لب دراز بود ویرا حکم نکنیم باسلام وی و ویرا بنجاک دفن نکنند انتهى کذا فی صلوة سعودی جلد الاول  
 فصل شارب مبارک راقص کردی و فرمودی من لم یأخذ من شارب فلیس منا بر که نگیرد و قصش کند و پست نسازد بر و  
 خود را پس وی از ما و بر طریقه مانیت و میفرمودی جزو الشوارب و ارجو للحمی خالفوا الجوس برید بر و تها را و فرمودید  
 ریشها را مخافت کنید درین آتش پرستان را که بر و تها بگذارند و فرمودند و ریشها را ببرند و تراشند انچه کذا فی شرح  
 السفر سعادت للشیخ عبدالحق الدهلوی و من السنن الرابته قص الشارب و خلق الاعانة و تمت الابط و لای ترک عانة  
 فوق اربعین یوما و کذا احفاء الشارب انتهى کذا فی شرعه الاسلام لای ترک فوق اربعین احفاء الشارب فی المغرب  
 انتهى کذا فی شرعه الاسلام من نفسه و لفظة الاخذ من الشارب تدل علی انه هو السنه فیه دون الحلق و سنه ان یقصر  
 یوازی الاطاریه ایه قوله و لفظة الاخذ تدل علی انه السنه فیه دون الحلق لیشیر الی خلاف ما ذکر الطحاوی فی شرح الآثار  
 حیث قال القصر حسن و تفسیره ان یقصر حتی ینقص عن الاطار و هو کبیر الهمزة ملقی الجلد و الحکم من الشفاعة کذا فی فتح القدر  
 محشی بایه قوله خمس من الفطره اثنان و الاستحداد و قصر الشارب و تمت الابط فلا ینافی ما یریده بلفظ الحلق فان  
 المراد منه المبالغة فی الاستیصال عملا بقوله علیه السلام فی الصحیحین اخفوا الشوارب و هو المبالغة فی القطع بای شیء حصل  
 حصل المقصود ان فتح القدر یاحت من شارب حتی یصغر مثل الحجاب و خلق الشارب بدعة قبل سنه انتهى کذا فی  
 منیه المفتی ورق ۶۸ اقلی من نفسه قوله تعالی و اذ ابتلی ابراهیم ربّه بکلمتٍ فآتمنّ الآیه و الکلام  
 القراءه المشهوره خمس فی الراس الفرق و قصر الشارب و السواک و المضمضة و الاستنشاق و خمس فی الحلق  
 اثنان و تعلیم الاطفار و تمت الابط و خلق العانة و الاستنجاء انچه کذا فی التفسیر المذکرک التنزیل فی سورة البقره

در نسخ ۵۱۱

در نسخ ۱۶۸

صفحه ۴۸



قوله تعالى وَاذْبُكْلى اِبْرَاهِيْمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَّخِذْتِ وَقَدْ تَحْكُمُوْنِىْ بَيَانِ مَعْنَى الْكَلِمَاتِ فَقَالَ اَكْثَرُهُمْ اَنْ تَمْلِكِ  
 الْكَلِمَاتِ عَشْرَةً خَمْسَةً مِنْهَا فِى الرَّاسِ وَهِيَ خَلْقُ الرَّاسِ وَقَصْرُ الشَّارِبِ وَالْمُضْمَضَةُ وَالْاَسْتِنْشَاقُ وَالسَّوَاكُ وَخَمْسَةً مِنْهَا  
 فِى الْبَدَنِ وَهِيَ ثَمْفُ الْاَبْطِينِ وَقَلَمُ الْاُظْفَارِ وَخَلْقُ الْعَانَةِ وَالاسْتِجَابَا بِالْمَاءِ وَخَمْسَةً مِنْهَا عَشْرَةٌ كَانَتْ فَرْضًا عَلَى اِبْرَاهِيْمَ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ سَنَةٌ لِمَا نَصَبَ بِهِ الْاِمَامُ الزَّاهِدُ فِى تَفْسِيْرِ خَلْقِ الرَّاسِ وَقَصْرُ مَسْنُونِ الرَّجُلِ عَلَى سَبِيلِ التَّخْيِيرِ وَالْمَرْأَةُ لَا يَجُوزُ لَهَا اِلَّا الْقَصْرُ  
 فِى اَيَّامِ الْحَجِّ خَاصَّةً وَقَصْرُ الشَّارِبِ مَسْنُونٌ عَلَى مَحَازَاةِ الشَّفَةِ الْعُلْيَا وَفِى تَرْكِهِ فَوْقَ ذَلِكَ بَاسٌ شَدِيدٌ وَالْمُضْمَضَةُ وَالْاَسْتِنْشَاقُ  
 وَالسَّوَاكُ مَسْنُونٌ لِكُلِّ فِى كُلِّ وَضُوْءٍ وَلِمَسْنُونِ فِى الْاَبْطِ الثَّمْفِ وَفِى الْعَانَةِ اَلْحَلْقُ وَبِكِرِهِ ذَلِكَ بَعْدَ اَرْبَعِيْنَ يَوْمًا وَفِى الْاُظْفَارِ  
 الْقَلَمُ وَتَحْتَ فِى الْحِجَّةِ اَوْ فِى اَيِّ يَوْمٍ مِنَ الْاِسْبُوعِ وَالاسْتِجَابَا بِالْمَاءِ سَنَةٌ اِذَا مِ تَجَاوَزَ لِنَحْسِ الْمَخْرَجِ قَدْرَ الدَّرْهَمِ وَاِذَا جَاوَزَهُ يَحْتَ  
 ذَلِكَ وَخَمْسَةَ سَنَتٍ لِلرَّجَالِ وَتَوَقَّفَ أَبُو حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ فِى مَدَنِيٍّ وَقِيلَ اَكْثَرُهَا اِلَى اَتْنِ عَشْرَةَ سَنَةً وَالْمَرْأَةُ لَا بَاسَ بِهَا  
 اَنْتَهَى كَذَا فِى التَّفْسِيْرِ الْاَحْمَدِىْ قَوْلُهُ تَعَالَى وَاِذْبُكْلى اِبْرَاهِيْمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَّخِذْتِ اَيَّ بَعْضِ خَصَالِ فَرْقِ الرَّاسِ  
 وَقَصْرِ الشَّارِبِ وَالْمُضْمَضَةِ وَالْاَسْتِنْشَاقِ وَالسَّوَاكِ وَثَمْفِ الْاَبْطِ وَخَلْقِ الْعَانَةِ وَقَلَمِ الْاُظْفَارِ وَاسْتِجَابَا  
 بِالْمَاءِ بِسَبْعِيْ اَدْنَى هَآئِىْ اِسْلَامٍ بَسْتِ كَرْدَنُ سُبُلَتِ وَكَذَا شَتْرُ بَشَرَاتِ تَا قَبْضُهُ فِى الْمَلَقَطِ نَاقِلًا مِنْ كَفَايَةِ اَشْعَبِيٍّ فَرَمُوْدُ  
 يَنْعَمُ عَلَيْهِ اِسْلَامٌ مِنْ خَلْقِ الْحِجَّةِ اَوْ قَطْعُهَا مِنْ الْقَبْضَةِ سَوْدُ وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَمْ يَلِ شَفَاعَتِيْ لَعْنِيْ كَسِيكُهُ خَلْقُ كَنْدَرِشِ رَا  
 يَا كَمْ كَنْدَازِ قَبْضَةِ سِيَاهِ كَرْدَانِيْدَةِ شُوْدُ رُوْمِىْ اَوْ دَرُورِ قِيَامَتِ وَنِيَا بِشَفَاعَتِ مَنْ وَقَالَ اَيْضًا خَالِفُو الْمُشْرِكِيْنَ وَ  
 اَعْفُوْا لِلْحِيَّةِ وَقَصْرِ الشَّوَارِبِ لَعْنِيْ نِيْزِ دَرْ كِتَابِ مَنَقُولِ اسْتِ اَزْ اَنْخَضَرْتِ سَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرِثْمَا بَادِ مَخَالَفَتِ كَرْدَنِ  
 بَا مُشْرِكَانِ بَا يَنْ كَهْ بَكْزَارِيْدِ رِيْشِ رَا وِسْتِ كَنْبِيْدِ سُبُلَتِ رَا كَهْ مُشْرِكَانِ عَكْسِ سَيَكْنِيْدِ فِى سَلُوْدَةِ مَسْعُوْدِيٍّ فَرَمُوْدُ بِسَبْعِيْ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ كَسِيْ كَهْ دَرَا زَكَنْدِ سُبُلَتِ رَا بِسَبْعِ عَذَابِ مَبْتَلَا شُوْدُ كَسِيْ اَنْكَهْ نِيَا بِشَفَاعَتِ مَنْ دَوْمِ اَنْكَهْ نَنُوْشْدَا زَحُوْضِ مَنْ  
 سَيَوْمِ اَنْكَهْ مَسْلُطُ كَنْدَحَقِ تَعَالَى اَمْسُكْ نَكِيْرَ رَا بِرِ وَخُضْبِ فِى قَمَآوِيْ الْحِجَّةِ چُوْنِ مَوْمَنَانِ دَرُورِ قِيَامَتِ مَا مَوْشُوْنْدُ لِسَجُوْدِ  
 حَضَرْتِ مَعْبُوْدِ سَيَكْرَدَانْدِ شَعْرَامِيْ سُبُلَتِ اَوْ چُوْنِ سِيْجَاهِيْ آهِنِ مَانَعِ شُوْنْدَا زِ سَجُوْدِ وَچُوْنِ قَطْعِ كَنْدِ سُبُلَتِ رَا عَطَا كَنْدِ حَقَرْتِ  
 حَقِّ اَوْ رَا بِمَقَابِلِهِ هَرِ شَعْرِيْ يَكِيْ نِيْكِيْ اَنْتَهَى كَذَا فِى مُحْكَمِ الطَّالِبِيْنَ وَعَنْ ابْنِ عَمْرِو قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 خَالِفُو الْمُشْرِكِيْنَ فَاَلْقَتْ كَنْبِيْدُ مُشْرِكَانِ رَا بِسَ اَزَانِ بَيَانِ مَخَالَفَتِ كَرْدِ لِقَبُوْلِ خُوْدَا وَفَرُوْدِ الْحُجَّةِ وَافَرُوْدَا زَكَنْبِيْدِ رِيْشَا  
 رَا وَاَعْفُوْا الشَّوَارِبِ وَكُوْتَاهِ وِسْتِ كَنْبِيْدِ بَرُوْتَهَا رَا وَفِى رَوَايَةِ وَآمَدَهْ اسْتِ دَرُورِ اَيْتِيْ بِجَايِ اَعْفُوْا الشَّوَارِبِ

ای و غیره

منه

وقف



و انهمك الشوارب و انماك مبالغه در چیزی کردن و مراد اینجا مبالغه در کوتاه کردن است بجای او فزوا للخی  
 و اعفو للخی و اعفی بمعنی ارسال و فرو گذاشتن ریش است متفق علیه و عن انس قال وقت لنا تعین و تحدید کرده  
 شد برای ما یعنی وقتی واحدی معین نهاد آنحضرت صلی الله علیه و سلم مارافی قص الشارب و تقليم الاظفار و متف  
 الابط و حلق العانة ان لا ترک ترک نکنیم و نگذاریم اکثر من اربعین لیلة بیشتر از چهل روز یعنی باید که از چهل روز  
 نگذرد و اگر کمتر از آن کند افضل است و گفته اند که آنحضرت صلی الله علیه و سلم قص شارب و تقليم اظفار  
 هر جمعه میکرد و حلق عانة در بیست روز و متف ابط در چهل روز شرح این مقام و تفصیل احکام سابقا کرده شده  
 است رواه مسلم انتهى کذا فی الشیخ شرح مشکوٰۃ قوله و کره ترک ای تحریراً بقول المجتبی و لا عذر فیما وراء الاربعین  
 و یستحق الوعيد فیہ و فی ابی السعود عن شرح المشارق لابن ملک روی مسلم عن انس بن مالک رضی الله عنه  
 وقت لنا فی تقليم الاظفار و قص الشارب و متف الابط ان لا ترک اکثر من اربعین لیلة و هو من المقدرات اللتی لیس  
 للراي فیها دخل فیکون کالمفوع قوله و قبل منه شئی علیه فی التقی و عبارة المجتبی و هی بعد ما رمز للطحی و می حلقه منته و نسبت  
 الی ابی حنیفه و صاحبیه و القص منه حتی یوازی الحرف الاعلی من شفة العليا منته بالاجماع انتهى کذا فی رد المحتار  
 و قوله و کره ترک ای تحریراً کما تفسیده عبارة المجتبی و هی بعد ما رقم لبعض المشایخ استحب ان یقلم اظفاره و یحقی شارب و یحلق عانة  
 و یطیف بدنه بالاعتسال فی کل سبوع مرة و الا فضل یوم الجمعة فان لم یفعل نفی کل خمسة عشر فلا عذر فی ترک ذلک  
 فیما وراء الاربعین و یستحق الوعيد انحر انتهى کذا فی الطحطاوی علی در المختار و قد روی عن محمد بن یسار بن کل مکره حرام  
 ما یقلم الدلیل بخلافه انتهى کذا فی المحیط القاضی البرکاتی و عن ابی ذر قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم من فارق الحج  
 قد شبرا فقد خلع ربة الاسلام من غنقه رواه احمد و ابورؤود و عن مالک بن انس مرسل انتهى کذا فی مشکوٰۃ المصابیح  
 حرره العبد الذنب المسکین محمد مرید محی الدین الخفی القادری الغفوری الشافعی النوشهري عفی عنه ۱۰

جلد الثالث  
 صفحه ۵۲  
 سنه ۱۲۰۵

جلد پنجم  
 فصل السابع  
 مطبوعه اسلامبول

جلد الرابع  
 مطبوعه مصر  
 جلد الثالث  
 صفحه ۶۰



الجیب مصیب الجواب الحق کتبه محمد رسول  
 الجیب مصیب و له عند الله نصیب  
 سید عبد الرحمن القادری عفی عنه  
 الجواب حق و الحق حق ان یتبع حرره حامد علی  
 تھانوی عفی عنه





اجواب صحیح - عبد الله شاه ساکن - امدن - قد صرح ما فتی به المفتون من حرمة تطویل الشوارب حرره الفقیه

عبد الرحمن عفی عنه به بحیب مصیب و له ثواب عظیم و من انکر فقد ضل عن طریق الحق و الصواب فقیر حسن بن نور محمد عفی عنه

الحیب مصیب کتبه احقر العباد صحیح اجواب للحیب حبر الحیب مصیب فهو ثابت من اجاب فقد اصاب لاشک

محمد بدرالدین ابن القاری بغیر حساب کتبه محمد بالسنه و هو قول ابی حنیفه رحمه فیه انها سنه و من لم یفعل فهو

محمد امیر الدین الحسنی عفی عنه ۱۲ خلیل الله ابن مولوی الله علیه و من انکر فهو ضال سبی و من انکره حوف الکفر

احد الله از اهل خطه ۱۲ کتبه محمد حمزه الله عفی عنه بحیب التوبه حرره فقیر عبد الرحمن

عنه بن امیر الدین عفی عنه  
عبد الله بدر الدین

سبب است کردن سنت است و تارک سنت قصداً خوف کفر

ببین حکم صحیح است حاجت تفصیل نیست حرره سید ابوالحسن بحیلا

فقیر سید ابوالحسن بحیلا

است و انکار کفر است کتبه ملا حسین بخاری عفی عنه ۱۱

محمد بن

قص الشارب من السنه الحیب مصیب لنا و له فی نصیب

المضتیه من الی فهو ضال رقم بنانه غلام علی ابن سید

حرره سید حمزه النقیوی الله علیه سلطان الحنفی الترمذی عفی عنه

القص سنه و من خصال الفطره علی سید

من ابراهیم علیه السلام و من انکر اصلاً فهو کافر

وان تاب تقبل توبه حرره سید غلام محی الدین عفی عنه

قاضی سید محی الدین  
القاضی علامه سید محی الدین  
العامه ارموضع آرنه و متودر  
سید ام الدین عالی رز

المنان  
الرا الی رحمه السبح  
فقیر محمد خلیل الرحمن  
عفی عنه ۱۳

من اجاب فقد اصاب الله علم بالصواب

حرره العبد الراجی الی رحمته ربه اشکور

عبد الغفور صانه الله عن الآفات والشور

اجواب صحیح و بحیب بنجیح فراه الله عفی عنه و عن سایر المسلمین

خیر اجزاء المفتقر الی ربه القدر محمد نذیر المعروف بنذیر احمد خان مصطفی الهادی

عفی عنه  
عبد الله بن محمد بن عبد الله

باسم سبحانه اعفای بحیه و قصه شوارب

و شوارب بریدن سنت است و گذاشتن تشبه بکفار است در مشکوٰۃ صفحه ۳۴۲ از سنن بدی و معالم اسلام است و الله هو العباد

حدیث از عبد الله بن عمر رضی الله عنهما حرره الفقیر غلام عفی عنه در لاهور مسجد بیگم شای

بقلم فقیر محمد ابو عبد الرحمن غلام دشتگیر قصوری



الحجیب مصیب ولنا ولہ فی الآخرة نصیب کتبہ محمد طہا ہر عفی اللہ عنہ ۱۲ مسئلہ دوم

**جواب مسئلہ دوم** کے کا کہ نہ کرنا یعنی پکارنا یا اسم خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو تعلیم کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان بن حنیف کی سامنے کہ ایک اندھا بٹھا آیا وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آیا تو چاہتا ہے کہ میں دعا کروں تیرے واسطے اگر چاہتا ہے تو صبر بہتر ہے تیرے واسطے کہا اس نے میں چاہتا ہوں خدمت شریف میں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے واسطے دعا کیجئے کہ میں اپنے ہواہی بادشاہ کے افکندہ کار و سلم نے امر کیا اس بندے کو کہ اچھی طرح سے وضو کر اور دعا مانگ ایسی دعا اللہ انی اسئلک والوجه الیک نبیک محمد بنی الرحمۃ یا محمد انی التوجہ بک الی ربی فی حاجتی لتقضی لی اللہم فشفعہ فی ہذا حدیث حسن صحیح اس حدیث کو روایت کیا صحیح سنن جامع الترمذی والنسائی ابن ماجہ وحاکم و بیہقی شفاء قاضی عیاض و مدد الفیاض شیخ شرح مشکوٰۃ شریف و مولانا علی القاری حرز الرضیین شرح حصن حصین میں ثابت کیا ہے اور عبد السد بن عباس رضی اللہ عنہما نے یس کا معنی یا انسان اور ابن ابی حاتم نے یس یا محمد بیہقی نے اپنی دلائل میں لکھا ہے اور شفاء قاضی عیاض نے بھی آخر یس کو خطاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ثابت کیا ہے اور آیہ شریف لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ سُوْرَہ نور اٹھارواں پارہ میں شان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم مت کہو بلکہ اس آداب و تعظیم اور نرمی سے کہو یا رسول اللہ یا حبیب اللہ یا بنی اللہ یا شفیع اللہ ایسا امر ثابت ہے قرآن شریف سے مگر حرام نہیں کیونکہ مولانا علی القاری نے کہا کہ منع تھا حضرت کا اسم مبارک لینا مگر اذن شرعی اس حدیث ترمذی اور نسائی وابن ماجہ و حاکم بیہقی سے ثابت ہے اور تعظیم و حرمت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت حیات اور بعد وفات کے یکساں ہے چنانچہ شفاء قاضی عیاض اور خلاصۃ الوفا و آداب الزیارة صلی اللہ علیہ وسلم کے فتح القدیر اور شرح المناسک لمولانا علی القاری میں ہے اور بیان اول آیہ لَا تَجْعَلُوا کا ہر قولہ تعالیٰ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ لِنَفْسِکُمْ کَدُعَاءِ بَعْضِکُمْ بَعْضًا مارید و مدانید خواندن رسول شہا میان خود و بچوں بعضی از شما بعضی را یعنی قیاس کنید خواندن رسول را بخواندن یکدیگر کہ اعراض تو انید کردید در جواب مساہلہ تو انید نمود چہ مبادرت بامر او واجب است و لازم و مراجعت بغیر اذن



او حرام و ناروا یا دعای او را بر شما یا برای شما چون دعای یکدیگر را میدانید که آن دعا بیشک مستجاب است  
 و مقبول حضرت رب الارباب یاندا کردن شما و خواندن مرسل را باید که چون مناداة یکدیگر نباشد که بجز و نام خوانید  
 بلکه باید که از روی تعظیم باشد چنانچه یا رسول الله چه حضرت عزت همه انبیاء را بنده علامت خطاب کرده  
 و حبیب خود را بنده اگر است مصراع با آدم است باید انبیا خطاب یا ایها النبیین خطاب محمد است  
 انتهی کذا فی تفسیر الحسینی قوله تعالی لا تجعلوا دعاء الرسول لکم کدعاء بعضکم بعضا ای اذا  
 احتاج رسول الله صلی الله علیه وسلم الی اجتماعکم لکذا لا تفرقوا عنه الا بانه ولا تقیسوا دعاه ایاکم  
 ای دعا بعضکم بعضا و جوعمکم عن الجمع بغیر اذن الداعی اولاً تجعلوا التسمیة و نداءه بینکم کما سیمی بعضکم بعضا وینادیه  
 باسمه الذی سماه ابواه ولا تقولوا یا محمد و لکن یا نبی الله و یا رسول الله صلی الله علیه وسلم مع التوقیر و التعظیم و الصوت  
 المخصوص انتهی کذا فی التفسیر المدارک التنزیل فی آخر سورة النور و کذا فی جمیع التفاسیر خصیصه را بگو آنکه امم سابقه  
 را جایز بود که انبیای خویش را بنام خوانندی و این امت را جایز نیست که آنحضرت صلی الله علیه وسلم را بنام خوانند  
 بدلیل قوله تعالی لا تجعلوا دعاء الرسول لکم کدعاء بعضکم بعضا و سبب نزول آیت بقول ابن عباس  
 رضی الله عنهما آن بود که صحابه رضوان الله تعالی علیهم اجمعین در وقت محاطت با آنحضرت می گفتند یا محمد یا ابا القاسم  
 حق تعالی ایشان را باین آیت از آن معامله ممنوع ساخت تعظیماً لنبیه صلی الله علیه وسلم تا بعد از آن بیا رسول الله و  
 یا نبی الله خطاب میکردند انتهی کذا فی معارج النبوة ثم اعلم بان النداء باسمه صلی الله علیه وسلم منہی لکن مجله بالم  
 یرو عنه اذن شرعی و اختلفت هل مراعات الادب اولی و تغیر العبارة او لا التمثال بین ماورد فان المأمور بخور  
 الاظهر الثانی کما هو مقرر فی محله انتهی کذا فی عزالارضین شرح حصن الحصین لمولانا علی القادری رحمه الله تعالی حدثننا  
 محمود بن غیلان اخبرنا عثمان بن عمر اخبرنا شعبه عن ابی جعفر عن عماره بن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنیف ان رجلاً  
 ضری البصر آلی النبی صلی الله علیه وسلم قال ادع الله ان یعافنی قال ان شئت دعوت وان شئت صبرت فهو خیر لک  
 قال فادعه قال فامرہ ان یتوضا فیحسن وضوه ویدعوا بهذا الدعاء اللهم انی اسئلك و اتوجه الیک بنیک محمد  
 نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه الیک الی ربی فی حاجتی بذه لتقضی لی اللهم فشفعه فی هذا حدیث حسن صحیح انتهی کذا فی صحیح  
 سنن الترمذی و روی النسائی عن عثمان بن حنیف ان اعمی قال یا رسول الله ادع الله ان یکشف عن بصری فانطلق

صحیح  
 صفحه ۱۰۶ و ۱۰۷  
 مطبوعه مطبعه نور  
 لا بوز

صحیح  
 صفحه ۲۶۶  
 صحیح

صحیح  
 صفحه ۵۹  
 صحیح



فتوضا، ثم صل ركعتين ثم قل اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بنبي محمد بنى الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربك ان  
 يكشف عن بصري اللهم شفعه في قال فرجع وقد كشف الله عن بصري انتهى كذا في الشفاء قاضي عياض قوله النبي  
 بالقصر ويد قوله حنيف بضم ايماء المهمله وفتح النون قوله اتوجه اليك اي ملجأ وتوسلا بنبي قوله شفعه بتشديد الفاء  
 انتهى كذا في مد والفياض شرح الشفاء قاضي عياض حديث عثمان بن حنيف ان عبي قال ادع الله ان يكشف  
 لي عن بصري الحديث عزاه لمصنف الى النسائي واجزه ايضا الترمذي والحاكم . لهيقي وصحاحه انتهى كذا في  
 مناهل الصفا تخرج احاديث الشفاء للشيخ جلال الدين سيوطي رحمه الله عليه ومن كانت له ضرورة في سائر حاجات ملجئة الى  
 الله او الى احد من خلقه فليتوضا فحسين وضوءه بآجر او بالرفع وتلاثم مابعد معطوف عليه تس وتس اي رواه  
 الترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم عن عثمان بن حنيف ويصلي ركعتين من اي رواه النسائي عنه بهذه الزيادة  
 وفي رواية كما سيأتي بيانه ثم يدعوا اللهم اني اسئلك اي حاجتي واتوجه اليك اي بوسيلة وشفاعة والباء  
 للمتعدية او للمصاحبة محمد بالجر بيان او بدل وكذا نبي الرحمة ولا يخفى مناسب هذا الوصف للمقام يا محمد النفات اليه تضرع  
 لديه ليتوجه روحه الى الله بمعنى السائل عما سواه وعن التوسل الى غير مولاه قايل اني اتوجه بك اي يذريتك والباء  
 للاستعانة الى ربه في حاجتي هذه وهي المقصودة المعهودة لتقضي الله حاجته لاجل بل هذا هو الظاهر وليس نداء من قبل  
 رب شرح لي صدرى كما لا يخفى وفي نسخة بصيغة الفاعل اي لتقضي حاجته والمعنى لتكون سببا لحصول حاجتي ودصول مرادى  
 فالاسناد مجازى ثم اعلم بان النداء باسمه صلى الله عليه وسلم منى لكن مجازى ير وعنه اذن شرعى وتختلف في مراعات الادب  
 اولى وتغير العبارة او الاقتبال بين ما ورد فان المأمور معذور والناظر الثاني كما هو مقرر في محله انتهى كذا في حزر الرضيين  
 شرح حصن حصين لمولانا على القارى حجة الله البارى عن عثمان بن حنيف بضم حاي مهمله وفتح لون وسكون تحانية صحاح  
 از اشرف انصار معدود است در ابل كوفه قال ان رجلا ضرير البصر اتى النبي صلى الله عليه وسلم گفت بدرستيكم مردى  
 نابينا آيد پيغمبر صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله ان يعافني پس گفت دعا كن قد اراك عافيت وهد وشفانجشد مرا يعنى  
 از نابيناي فقال ان شئت دعوت وان شئت صبرت پس گفت انحضرت صلى الله عليه وسلم اگر میخواهى دعای كنم  
 و اگر میخواهى صبر میکنی فهو خير لك پس صبر كردن تو بر نابيناي بهتر است مگر بجهت ثواب آخرت زیرا که ثواب آن  
 بهشت است و در حدیث آمده است که فرمود حق تعالی مبتلا گردانم بنده خود را بدو چشم دوى بنده صبر کند عوض آن بهشت

۹۲  
 صفحه ۳۴  
 جلد الاول

۹۳  
 ۳۴

۹۴  
 صفحه ۳۵

۹۵  
 ۳۵



وهم بوی قال فادعه پس گفت آن مرد عافیت میخواهم پس دعا کن خدا را و این از جهت اضطراب و عدم صبر و خستیدار او بود و مرثوب را و لهذا آنحضرت صلی الله علیه و سلم را ضعیف شده از وی بنفس شریف مقتید بدعا نشد و هم او را فرمود که دعا کند و لیکن چون مضطرب دید دعا تلقین کرد مرا و او را خود را شفیع و وسیله را استجابت ساخت چنانکه می فرمود قال گفت عثمان بن حنیف فامره ان يتوضا فحسب وضوءه پس امر کرد آنحضرت صلی الله علیه و سلم آن مرد را که وضو کند پس نیک کند وضو را بر عایت شرائط و آداب و اسباب و کمال ویدخواهند الی الله و دعا کن باین دعا اللهم انی اسئلك و اتوجه الیک خداوند بدرستی که من سؤال میکنم و رو بسوی تو می آورم بنبیک محمد بوسیله پیغمبر تو که نام پاک وی محمد است نبی الرحمة که پیغمبر رحمت است و او را رحمة للعالمین فرستاده و نبی الرحمة یکی از نامهای آنحضرت است انی اتوجه الیک الی ربی بدرستی که من روی آوردم بوسیده تو بسوی پروردگار خود و خطاب با آنحضرت است و در بعضی روایات صریح آمده که یا محمد انی اتوجه الیک لتقضی لی فی حاجتی هذه تا حکم کند برای من در حاجت من که این است و زیادت کلمه فی چنانکه در قول وی سبحانه و اصلح لی فی ذریتی اللهم فشفعه خداوند قبول کن شفاعت او را در حق من رواه الترمذی قال هذا حدیث حسن صحیح انتهى کذا فی الشیخ شرح مشکوٰۃ جلد الثانی و قد روی عنه علیه السلام لی عشرة اسماء و ذکر منها طه و کس حکاه کئی و قد قیل فی بعض تفاسیر طه انه یا طاهر یا هادی و فی لیس یا سید حکاه السیوطی و جعفر بن محمد انما کذا فی الشفاء قاضی عیاض قوله و عن ابن عباس لیس یا انسان ابن ابی حاتم قوله قال هو قسم و هو من اسماء الله الحزب ابن جریر قوله و عن ابن کثیر لیس یا محمد البیهقی فی الدلائل انتهى کذا فی مناهل الصفا تخریج احادیث الشفاء للشیخ جلال الدین السیوطی و اورا قسام ندا کی بهت بین -

### فائده سی و سیوم در اقسام ندا

بدانکه اقسام ندا بسیارند گاهی بطریق تعبدی باشد مثلاً شخصی در نماز یا خارج نماز یا ایها المزمحل میخواهد از اینجا لازم نمی آید که قاری باعتقاد غیب دانی خطاب با رسول خدا میکند و آنحضرت را برای ادای نماز تعبدی امر می نماید معاذ الله من ذلك بلکه کلام خدا را بطریق تعبد تلاوت می نماید همچنین ندایه السلام علیک ایها النبی



در تشهد بطریق تعبد است شیخ المند در شرح مشکوٰۃ میفرماید بجهت ابقاء این کلام است بر آنچه در اصل بود که  
 در شب معراج از جانب پروردگار تعالی و تقدس بر آنحضرت خطاب بسلام درآمد و در حین تعلیم اُمت نیز همان لفظ  
 اصل گذاشت اُمتی و گاهی بمقتضای قانون فصاحت میباشند که باصطلاح اهل علم بدیع آراء التفات میگویند  
 منادی درین قسم یا غائب را حاضر قرار داده مخاطب می سازد چنانچه در قصائد و ثنویات اکابر این قسم ندا  
 بیشتر واقع است یا از کلام غائبانه بسوی خطاب حاضرانه انتقال مینماید چنانچه در کلام سعدی وارد است  
 خدیو خردمند فرخ نهاد که شاخ امیدش برومند باد درخت بهشتی تو ای بادشاه که افکنده سایه یکساله راه  
 و گاهی بیمار و خائف در حال بیماری و خوف پدر و مادر و دیگر غمخواران خود را بی اختیار بی نیت غیب دانی  
 ندای میکنند و گاهی مغموم بگوش غم ندای خطاب با موقی میکند و نیت غیب دانی آنها ندارد و گاهی محب بگوش  
 محبت و ثوران مودت معشوق غائب را حاضر قرار داده خطاب با و میکند و اضطراب دل خود را چری  
 تسکین میدهد و گاهی ندای بطریق توسل و استمداد میباشد توسل و استمداد را صاحب حصن حصین شیخ القراء  
 و المحدثین در آداب الدعاء از بخاری و ترمذی و حاکم نقل مینماید و آن توسل الی الله تعالی بانبیاء و از بخاری  
 نقل میکند و التماس بحین من عباده ای ان توسل الی الله تعالی بالصالحین من عباده و صاحب مصباح  
 الانام در فصل چهار و بیستم می بخارد و قد صح فی حدیث البخاری و مسلم دعاء الانسان و توسل بصالح عمه کما  
 فی حدیث اهل النار الثلثة الذین انطبق علیهم الصخرة فتوسلوا بافضل اعمالهم ففرج الله عنهم و قد رواه فی  
 صحیحهما اُمتی کذا فی فصل الخطاب و عن ام سلمة ان النبی صلی الله علیه و سلم کان یاتیهما فقیل عندهما  
 فتبسط لطفاً فقیل علیه و کان کثیر العرق فکان تجتمع عرقه فجعل فی الطیب فقال النبی صلی الله علیه و سلم  
 یا ام سلمة ما نذا قالت عرقک فجعل فی طیبنا و هو من الطیب الطیب و فی روایة قالت یا رسول الله نرجوا  
 برکتک لصبیانا قال اصبت متفق علیه اُمتی کذا فی مشکوٰۃ فی باب اسماء النبی علیه السلام و عن ام سلمة  
 بضم سین صحابه است و اوالده الش و از عقلای نساء و فضلاى ایشان است مناقب وى بسیار است  
 رضی الله عنهما ان النبی روایت میکند که پیغمبر صلی الله علیه و سلم کان یاتیهما و یقیل عندهما بود آنحضرت صلی الله  
 علیه و سلم که می آمد ام سلمه را و قیل و می کرد نزد وى فتبسط لطفاً فقیل علیه پیغمبر است ام سلمه لطف را بفتح

۹۱  
 بنی و سید بنی  
 طرف افند خالی است  
 ساخته انبیا را اندک است

۹۲  
 بنی و سید بنی  
 ساخته بکون است  
 سواى انبیا و سید  
 که از فیض انبیا و سید

۹۳  
 صفحه ۱۱۹ و ۱۲۰

۹۴  
 صفحه ۵۰ و ۵۱







وعن كعب بن يسر قسم قسم الله تعالى به قبل ان يخلق السما والارض بالفي عام يا محمد انك من المرسلين ثم قال  
 والقران الحكيم انك من المرسلين فان قرر انه من اسماء عليه الصلوة والسلام وضح انه قسم كان فيه  
 من التعظيم ما تقدم ويؤكد فيه القسم عطف القسم الآخر عليه ان كان بمعنى النداء فقد جاء قسم آخر بعده لتحقيق رسالته  
 والشهادة بهدايته اقسام الله تعالى باسمه وكتابه انه لمن المرسلين بوحية الى عباده وعلى صراط مستقيم  
 من طريق ايمانه اى طريق لا اعوجاج فيه ولا عدول عن الحق قال النفاش لم يقسم الله تعالى لاحد من انبيائه  
 بالرسالة فى كتابه الا له وفيه من تعظيمه وتجيده على تاويل اخر انتهى كذا فى الشفاء قاضى عياض جلد الاول اور خباب  
 مولوى عبد الحكيم صاحب دہلوی اپنی تفسیر سورہ فاتحہ تحت آیہ اَيَّاكَ نَعْبُدُ وَ اَيَّاكَ نَسْتَعِينُ صفحہ ۱۲۹ میں  
 لکھتے ہیں اور اب باقی رہی تفصیل عبادت کی اور استعانت چاہنی غیر سے اور وہ یہ ہے کہ عبادت یعنی غایت  
 تذلل واسطے نہایت تعظیم کے مطلقاً اسی ملت میں خاص واسطے خدا تعالیٰ کے ہے اور کسی ذی حق کے واسطے جیسا  
 کہ والدین یا استاد یا پیر آقا اور خاوند اور سوا انکے جو مظاہر انعام حق ہیں مثل عناصر اور فلکیات اور رواج  
 علیہ کے جائز نہیں اس واسطے کہ اسباب نہایت تعظیم کے اور نہیں پائے نہیں جاتے اور حسب وقت اسباب  
 نہایت تعظیم کے متحقق نہ ہوں نہایت تذلل ہی موقع اور بیجا لئی ہے اور تلف کرنا حق مالک الملک علیہ  
 الاطلاق کا ہے اور ظلم عظیم ہے اعادنا اللہ منہ اور استعانت ساتھ ایسی چیز کے کہ تو ہم استقلال اس چیز کا  
 بیچ و ہم اور فہم کسی شخص کے خواہ مشرک ہو خواہ موحد ہو نہیں گذرنا جیسا کہ استعانت ساتھ اناج وغیرہ کے  
 بیچ دور کرنے بھوک کے اور استعانت ساتھ پانی اور شربتوں کے بیچ دور کرنے پیاس کے اور استعانت  
 واسطے راحت کے بیچ سایہ درخت وغیرہ کے اور استعانت طرف دواؤں اور بوٹیوں کے بیچ دور کرنے  
 بیماریوں کے اور استعانت ساتھ امیر اور بادشاہوں کے بیچ تعین وجہ معاش کے کہ حقیقت میں معاوضہ خدمت  
 کا مال کے ساتھ ہے اور موجب تذلل کا نہیں ہے اور ایسی ہی استعانت ساتھ طبیبوں اور علاج کرنے والوں کے  
 بسبب تجربہ اور زیادتی واقفیت کے اُن سے طلب مشورہ کی ہے اور استقلال کا وہم نہیں کیا جاتا پس اس قسم  
 کی استعانت بلا کراہیت جائز ہے اس واسطے کہ حقیقت میں استعانت نہیں اور اگر استعانت ہی بھی تو بخدا ہی اور  
 ایسی ہی استعانت اور اتتماد ساتھ دعا صلحا کے بسبب قرب اُنکے کے ساتھ اللہ کے اور ایسی ہی استعانت



اور استمداد ساتھ تو تسل انبیاء اور اولیا کی حیات میں اُنکے یا بعد موت کے جیسا کہ آیا حصن حصین میں من کانت  
 له ضرورة فليتوضا فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين ثم يدعوا اللهم اني اسئلك واتوجه اليك  
 بنبيك محمد بنی الرحمة یا محمد انی اتوجه بك الى ربی فی حاجتی لتقضى لی اللهم فشفعه فی  
 جسکو ہو کوئی حاجت پس چاہئے کہ وضو کرے اچھی طرح اور پڑھے دو رکعت نماز پھر دعا کرے اس طرح ای  
 بار خدا یا میں سوال کرتا ہوں تجھ سے اور متوجہ ہونا ہوں ساتھ تیرے یا محمد طرف رب اپنے کے بیچ اس حاجت  
 اپنی کے تاکہ حاجت روا کرے میری یا اللہ قبول کر شفاعت اُسکی میرے حق میں اور ملا علی قاری نے بیچ شرح  
 یا محمد کے لکھا ہے یہ التفات ہی طرف اُنکے اور تضرع ہی تاکہ متوجہ ہو روح انکی طرف اللہ کے اور بیچ شرح انی اتوجه  
 بك کے لکھتا ہے الباء للاستعانة یعنی با واسطہ استعانت کے ہے اور عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ  
 راوی حدیث ہے بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک حاجتمندی کے کہ اجازت دعا کی  
 موافق طریقہ مذکورہ کے اور اس شخص نے موافق اجازت کے کیا اور مطلب اُسکا برآیا اور طبرانی نے  
 بیچ معجم کے عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ایک مرد کوئی حاجت حضرت عثمان بن عفان رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ سے رکھتا تھا اور کوئی صورت برآنے اُسکے کی نہ بنتی تھی لاچار ہو کر خدمت میں عثمان بن حنیف  
 کے گیا اور صورت علاج اُسکے کی پوچھی کہا عثمان بن حنیف نے وضو کر اور سجدہ بجالا اور دو رکعت نماز پڑھ  
 اور کہ اللہم انی اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنی الرحمة یا محمد  
 انی اتوجه بك الى ربی لتقضى لی حاجتی اللهم فشفعه فی بعد ازان حاجت اپنی عرض کر اُس نے ہوا  
 فرمائے اُنکے کے ویسا ہی کیا بعد اسکے دروازہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ پر حاضر ہوا دربان  
 ماتھ اسکا پکڑ کر خدمت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں لایا امیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے اسکو بہت  
 تعظیم اور خاطر داری سے فرش پر بٹھایا اور حاجت اُسکی پوچھ کر حاجت روائی کی اور نہایت لطف سے  
 فرمایا بعد اسکے جو حاجت نہج کو پڑے کہیو تاکہ روا کروں میں پس وہ آدمی خوش حال ہو کر بروی عثمان بن عفان  
 سے باہر آیا اور پاس ابن حنیف کے گیا اور کہا جزاک اللہ تعالیٰ خیر شاید تم نے میرے باب میں حضرت عثمان  
 بن عفان رضی اللہ عنہ سے سفارش کچھ کی کہ اس طرح مجکو محبت اور خاطر داری سے بٹھایا اور نوازش فرمائی



اور اول اُس نے کہی ایسی نفر مائی تھی کہا عثمان بن حنیف نے واللہ میں نے اُس سے کچھ نہیں کہا مگر مان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا میں نے کہ نابینا نزدیک حضرت کے آیا اور دعا چاہی آپ سے واسطے روشنی آنکھ اپنی  
 کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح اُس کو دعا کرنے کو فرمایا اور اللہ قاضی الحاجات نے اُس کو ذلت  
 کو چشمی سے نکال کر خلعت بشارت عنایت کیا پس میں نے بھی اسی پر قیاس کر کے کہ تو تسل ساتھ اسکے موجب  
 قضایا می حاجات دینی اور دنیوی کا ہی تجھ کو تعلیم کیا اور تو نے اپنی حاجت پائی اتنی آین نہ ادا تو تسل و  
 استمداد بسر و انام علیہ الصلوٰۃ والسلام در حالت حیات است اما بعد از وفات نیز آثار و روی و روایقہ  
 چنانچہ شیخ الحدیث در باب پانزدہم جذب القلوب می نگار د کہ توجہ و استمداد و تسل با حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 بعد از وفات نیز آثار و روایقہ طبرانی در معجم کبیر از عثمان بن حنیف روایت می آر د کہ مردی بود کہ اور از نزد  
 عثمان بن عفان حاجتی بود کہ روانی شد و عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اصلاً بجال و نظر التفات نمی گذاشت  
 آن مرد حال خود را بعثمان بن حنیف بر د و صورت علاج آن باز جست گفت بمقتضای و وضو کن و مسجد و آ  
 و دو رکعت نماز بگذار و بگو اللهم انی اسئلك و التوجه الیک نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمة یا محمد انی  
 اتوجه بک الی ربی لتقضى حاجتی بعد از آن حاجت خود را عرضه کن آن مرد بر رفت و بد آنچہ وی فرمودہ بود  
 عمل کرد بعد از آن بر در امیر المؤمنین عثمان بن عفان آمد در بان پیش آمد و دست اورا گرفت بر امیر المؤمنین  
 عثمان رضی اللہ عنہ در آورد و وی اورا بر فرش خاصہ خود بنشاند و حاجت پرسید ہر چہ حاجت او بود  
 روا کرد و گفت بعد ازین ہر حاجتی کہ ترا باشد بگو تا روا کنم آن مرد خوش حال از پیش امیر المؤمنین عثمان رضی  
 اللہ عنہ برآمد و نزد عثمان بن حنیف رفت و گفت جزاک اللہ خیرا مگر تو چیزی با امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ  
 در باب قضای حاجت من گفتم کہ اینچنین ساخت و پیش ازین بجال من اصلاً التفات نمی کرد گفت واللہ  
 من با وی هیچ نہ گفتم بجز آنکہ رسول خدا را دیدہ بودم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ ضریری پیش وی آمد و دعا  
 خواست تا چشم بینا گردد و تمام آن حدیث سابق را سوت نمود پس بر آن قیاس نمودم کہ تو تسل بوی صلی اللہ  
 علیہ وسلم موجب قضای حاجت و سبب نجاح مرام است و صاحب دلائل الخیرات محمد بن سلیمان بخز ولی  
 در حزب سادس می نگار د اللهم انی اسئلك و التوجه الیک بحبیبک المصطفی عندک یا حبیبنا یا محمد انما تو تسل



بک الی ربک فاشفع لنا عند المولی العظیم یا نعم الرسول الطاهر ثلثاً اللهم شفّعنا بجاهه عندک ثلثاً و در  
 مطامع المّسرات شرح دلائل الخیرات می طارزد و قد تقدّم لفظ الحدیث و فیه نداه صلی الله علیه و سلم محمد  
 و کذلک لقنه عثمان بن حنیف رضی الله عنه لمن کانت له حاجه فقصیت ثم اخبره بقصته الاعمى حسام عند الطبرانی  
 ففیه دلیل لجواز ندایه صلی الله علیه و سلم باسمه فی نحو هذا ازینجاست که سند المقرّبین سید المحبوبین شیخ شیوخ  
 العالم الغوث الاعظم امام ربانی سید عبدالقادر اجمیلانی قدس الله سره العزیز میفرماید

یا حبیب الاله خذ بیدی ما لجزی سواک مستندی

و هم ازینجاست که عالم علامه شرف الدین محمد بن سعید بن حماد البوصیری در قصیده برده می بخارود

یا اکره الخلو من الودیه سوال عند حلول الحادث العموم

و هم ازینجاست آنچه مولانا عبدالرحمن جامی در یوسف زینجامی فرماید زمجوری برآید جان عالم  
 ترجم یانبی الله ترجم و هم ازینجاست که مولانا دهلوی در فصل ششم قصیده بمنزیه در مخاطبه سرور کائنات  
 علیه افضل الصلوات و اکمل التحیات میگوید و آخر ما لیا وجهه اذا ما احسن العجز عن کثر الشاء  
 ینادی ضارعا بخضوع قلب و ذل و ابتهال و التجاء رسول الله یا خیر البرایا نوالک اتبعی یوم القضاة  
 اذا ما حل خطب مدکم فانک احصن من کل البلاء الیک توجهی و بک استنادی و فیک مطامعی  
 و بک ارتجائی انتهی کذا فی فصل الخطاب و لیسل من فضل و توسّل بروح رسوله صلی الله علیه و سلم فی  
 تحصیل مسئوله و تحقیق ماموله و لیلاحظ مع ذلک الاستمداد من بقیه عفه صلی الله علیه و سلم و عطفه و رافقه  
 امی شده راحته علی سائر العبادان لیستامحه امی ماصد رعت فی حضرت من قلته آدبه الخ انتهی کذا فی مولانا علی  
 القاری علی شرح المناسک المسک المتقسط اما توسّل و استشفاع بحضرت سید الرسل و استغاثه و استمداد  
 بجاه و جناب او صلی الله علیه و سلم فعل انبیای مرسلین و سیرت سلف و خلف صالحین است چه  
 پیش از آنوقت که روح پاکش لباس جسمانیت پوشیده و چه بعد از آن وقت هم در حیات و نبویه و هم در  
 عالم برزخ و هم در عرصه قیامت که انبیای مرسل را مجال نطق و تاب دم زدن نباشد و صلی الله علیه  
 و سلم فتجباب شفاعت کند اولین و آخرین را مستغرق بجا رغمت و شمول النوار رحمت گرداند و رستمداد



از جناب رسالت صلی الله علیه وسلم هر چهار موطن اخبار و آثار بود و پیوسته اما اول که توسل با دست  
پیش از نشاء انسانیت و دایره خلقت از جمله احادیث و اخبار که در آن وارد شده این حدیث است از  
امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی الله عنه که علمای حدیث تصحیح آن کرده اند که چون از آدم صلی الله  
آن خطبه سر برزد و از برای اعتذار و توبه آن گفت یا رب اسئلك بحق محمد ان تغفر لی از درگاه مجیب  
الادعوات فرمان آمد چگونگی شناختی تو محمد را صلی الله علیه و آله وسلم و هنوز جوهر روحانیتش را در صدف جسمانیت  
نه در آورده ام گفت خداوند اتو میدانی روزی که مرا بید قدرت خود پدید کردی و نفخ روح علوی در قالب بشریت  
من نمودی سر بر داشتی بر قوایم عرش نوشته دیدم لا اله الا الله محمد رسول الله از آن روز شناختم که وی ترا  
بنده ایست که محبوب ترین خلق است نزد تو و مقرب ترین حضرت تو صلی الله علیه و آله وسلم فرمان آمد که چون  
تو او را در درگاه من وسیله مغفرت آوردی گناه ترا بخشیدم یا آدم محمد بنی بود ترا پید انمی کردم و در بعضی آیات  
آمده که کلماتیکه آدم صلی الله علیه و آله وسلم از درگاه عزت تلقی نموده و سبب توبه و مغفرت او گشته چنانچه منطوق آیه کریمه  
فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ است این بود که الهی بجزمت محمد و آله اغفر لی سبکی  
گوید که چون توسل با اعمال صالحه با وجود آنکه فعل انسانست و بقصور نقصان موصوف جائز باشد و در درگاه  
رحمت قبول و مستجاب گردد تشفع به پیغمبر خدا که محب و محبوب اوست بطریق اولی بود یا اکره  
الرسول مالی من الودیه ء سوالی عند حلول الحادث العمم و آثانی که توسل بجناب اوست  
در دنیا مدت حیا وی صلی الله علیه وسلم بیشتر است از آنکه در حصر آید در خبر است که مردی ضریر البصر پیش  
آنحضرت صلی الله علیه وسلم آمد و عرض نمود یا رسول الله دعا کن تا خدا ایتعالی عافیت نصیب من گرداند و فرمود  
اگر بصارت خواهی دعا کنم تا چشم تو بینا گردد و اگر آخرت خواهی صبر کن که آن بهتر است برای تو گفت دعا  
کن یا رسول الله فرمود تا وضو کند و این برخواند اللهم انی اسئلك و اتوجه الیک بنبیک محمد بنی الرحمة  
یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی هذه لتقضی لی اللهم فتشفع فی ترندی گفته بد حدیث حسن صحیح غریب  
و بیقی نیز تصحیح آن کرده باز یادت این عبارت در آخرین حدیث که فقام بالبصر و فی روایة ففعل فبصر و  
اخبار در باب توسل و استدوار باب حاجات بجناب سید کائنات صلی الله علیه وسلم سعت رزق و حصول

صحیح احادیث و آثار  
از امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی الله عنه  
جنتی که فغان یا آدم  
حضرت علی خدام  
کیف وقت خدا و  
ایضا قال یا رب لا یسئلك  
ما خلقنی بیک و تقویت  
فی من و حکم فقت  
راستی قرآنی علی قوایم  
العرش مکتوب لا اله الا الله  
محمد رسول الله و حضرت  
محمد ارمی الی اهل  
انک لم تقض الیک  
الا احب الخلق الیک  
قال الله صدقت یا آدم  
فقال الخلق الی از برای  
از الاحب الخلق الیک و لولا  
بجفت تقصیرت بک و لولا  
محمد یا انت کانتی کذافی  
خلاصه الوفا فی بیان حاجات  
و اراستگی صفو و  
مطبووع مصر



اولاد و نزول مطر در جای عیش و امثال آن بسیار است اما ثالث که توجه و استمداد و توسل بدوست بعد از وفات  
 و روی نیز آثار و رو و یافته طبرانی در معجم کبیر از عثمان بن حنیف روایت می آرد که مروی بود که او را نزد امیر المومنین  
 عثمان بن عفان رضی الله عنه حاجتی بود که روانی شد و امیر المومنین عثمان بن عفان رضی الله عنه اصلاً بحال او  
 نظر التفات نمی گذاشت آن مرد حال خود را به عثمان بن حنیف بر و صورت علاج آن باز جست گفت بمقتضای  
 وضو کن و بمسجد در آور و در رکعت نماز بگذار و بگو اللهم انی اسئلك اتوجه الیک بنینا محمد صلی الله علیه و سلم نبی الرحمة  
 یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی هذه لتقضى لی اللهم فشفعه فی بعد از آن حاجت خود را عرض کن آن مرد رفت  
 و بد آنچه وی فرموده عمل کرد بعد از آن برادر امیر المومنین عثمان بن عفان رضی الله عنه آمد در بان پیش آمد و دست  
 او را گرفت و بر امیر المومنین عثمان رضی الله عنه در آور و ویرا بفرش خاصه خود بنشانند و حاجت پرسید هر چه  
 حاجت او بود و رو کرد و گفت بعد ازین هر حاجتی که ترا باشد بگو تا روا کنم آن مرد خوشحال از پیش امیر المومنین  
 عثمان رضی الله عنه برآمد و نزد عثمان بن حنیف رفت و گفت جزاک الله خیرا مگر تو چیزی با امیر المومنین عثمان  
 رضی الله عنه در باب قضای حاجت من گفتی که اینچنین ساخت و پیش ازین اصلاً بحال من التفات نمی کرد  
 گفت و الله من هیچ با وی نگفتم بجز آنکه رسول خدا را دیده بودم صلی الله علیه و آله و سلم که ضریری پیش وی آمد  
 و دعا خواست تا چشم او بینا گردد و تمام آن حدیث سابق را سوق نمود پس بر آن قیاس نمودم که توسل بوی  
 صلی الله علیه و سلم موجب قضای حاجت و سبب نجاح مرام است و قاضی عیاض مالکی رحمة الله علیه  
 در کتاب شفا می آرد که در میان ابو جعفر خلیفه و امام مالک در مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم مناظره افتاد  
 شاید که ابو جعفر در شامی سخن آواز خود بلند کرد مالک گفت یا امیر المومنین در مسجد پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم  
 چرا آواز بلند میکنی و حق تعالی در کتاب خود قومی را ادب می نماید و میگوید لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ  
 صَوْتِ النَّبِيِّ وَ قَوْمٍ وِیْکَرَامُحْ می کند و میفرماید الَّذِينَ یَغْضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِکَ  
 الَّذِينَ أُمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ لِتَقْوَى بدانکه حرمت پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم بعد از موت مثل حرمت اوست  
 در حیات خلیفه را بگفته او اثر رقیقی پیدا آمده و در خضوع و استکانت افتاد و گفت یا ابا عبد الله در وقت دعا  
 توجه قبله کنم یا روی بر رسول علیه السلام آرم گفت چرا روی از پیغمبر گردانی که وسیله است و وسیله پرستش آدم

اولاد و نزول مطر در جای عیش و امثال آن بسیار است اما ثالث که توجه و استمداد و توسل بدوست بعد از وفات  
 و روی نیز آثار و رو و یافته طبرانی در معجم کبیر از عثمان بن حنیف روایت می آرد که مروی بود که او را نزد امیر المومنین  
 عثمان بن عفان رضی الله عنه حاجتی بود که روانی شد و امیر المومنین عثمان بن عفان رضی الله عنه اصلاً بحال او  
 نظر التفات نمی گذاشت آن مرد حال خود را به عثمان بن حنیف بر و صورت علاج آن باز جست گفت بمقتضای  
 وضو کن و بمسجد در آور و در رکعت نماز بگذار و بگو اللهم انی اسئلك اتوجه الیک بنینا محمد صلی الله علیه و سلم نبی الرحمة  
 یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی هذه لتقضى لی اللهم فشفعه فی بعد از آن حاجت خود را عرض کن آن مرد رفت  
 و بد آنچه وی فرموده عمل کرد بعد از آن برادر امیر المومنین عثمان بن عفان رضی الله عنه آمد در بان پیش آمد و دست  
 او را گرفت و بر امیر المومنین عثمان رضی الله عنه در آور و ویرا بفرش خاصه خود بنشانند و حاجت پرسید هر چه  
 حاجت او بود و رو کرد و گفت بعد ازین هر حاجتی که ترا باشد بگو تا روا کنم آن مرد خوشحال از پیش امیر المومنین  
 عثمان رضی الله عنه برآمد و نزد عثمان بن حنیف رفت و گفت جزاک الله خیرا مگر تو چیزی با امیر المومنین عثمان  
 رضی الله عنه در باب قضای حاجت من گفتی که اینچنین ساخت و پیش ازین اصلاً بحال من التفات نمی کرد  
 گفت و الله من هیچ با وی نگفتم بجز آنکه رسول خدا را دیده بودم صلی الله علیه و آله و سلم که ضریری پیش وی آمد  
 و دعا خواست تا چشم او بینا گردد و تمام آن حدیث سابق را سوق نمود پس بر آن قیاس نمودم که توسل بوی  
 صلی الله علیه و سلم موجب قضای حاجت و سبب نجاح مرام است و قاضی عیاض مالکی رحمة الله علیه  
 در کتاب شفا می آرد که در میان ابو جعفر خلیفه و امام مالک در مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم مناظره افتاد  
 شاید که ابو جعفر در شامی سخن آواز خود بلند کرد مالک گفت یا امیر المومنین در مسجد پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم  
 چرا آواز بلند میکنی و حق تعالی در کتاب خود قومی را ادب می نماید و میگوید لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ  
 صَوْتِ النَّبِيِّ وَ قَوْمٍ وِیْکَرَامُحْ می کند و میفرماید الَّذِينَ یَغْضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِکَ  
 الَّذِينَ أُمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ لِتَقْوَى بدانکه حرمت پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم بعد از موت مثل حرمت اوست  
 در حیات خلیفه را بگفته او اثر رقیقی پیدا آمده و در خضوع و استکانت افتاد و گفت یا ابا عبد الله در وقت دعا  
 توجه قبله کنم یا روی بر رسول علیه السلام آرم گفت چرا روی از پیغمبر گردانی که وسیله است و وسیله پرستش آدم







له يوماني ذلك فقال لو رأيتم ما رأيتم لما انكرتم علي ماترون ولقد كنت اري محمد بن المنكدر وكان سيد  
 القراء لا تحادسك عن حديث ابيك حتى ترجمه ولقد اري جعفر بن محمد وكان كثير الدعا به فاذا ذكر عنده  
 النبي صلى الله عليه وسلم اصفر الخ انتهى كذا في الشفاء قاضي عياض جلد الثاني وفي الشفاء بسند جيد عن ابن  
 حميد قال ناظر ابو جعفر المومنين ما كان في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك يا امير المؤمنين لا ترفع  
 صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى ادب قوما فقال ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله  
 الآية ودم قوما فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية وان حرمة بيتا حرمة حيا فاستكان  
 لما ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا ام استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم  
 تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم عليه السلام الى الله تعالى يوم القيمة بل استقبله  
 واستشفع به فيشفعك الله تعالى قال الله تعالى ولولا انهم اذ ظلموا الآية كذا في خلاصة الوفا ثم توجه  
 اى بالقلب والقلب مع رعاية غاية الادب فقام تجاه الوجه الشريف بضم التاء اى قبالة مواجهة فسر  
 السيف متواضعا خاضعا خاشعا مع الذلة والانكسار والخشية والوقار اى لسكينة والهيبة والافتقار  
 غاض الطرف تشديد الضاد الهجعة اى خافض العين الى قدمه غير ملتفت الى غير امامه وامامه مكفوف الجواح  
 اى مكفوف الاعضاء من الحركات التي هي غير مناسبة لمقامه فارغ اى عن سوى مقصوده ومرامه وضعا  
 عن يمينه على شماله اى تادبا في حال اجلاله استقبال الوجه الكريم اى ولو يلزم استقباله كونه مستدير للقبلة  
 لان المقام يقتضي هذه الحالة تجاه سمار الفضة اى المكبة على جدران تلك البقعة على نحو البقعة اذ فرع اى لقيت  
 بعيدا على هذا المقدار لا الاقل اى لانه ليس من شعار آداب الابرار من السارية اى الاسطوانة التي هي عند  
 رأسه الكريم ناظرا الى الارض او الى اسفل باليستقبله من الحجرة الشريفة اى من جدرانها محترزا عن اشتغال  
 النظر بما هناك من الزينة اى الظاهرة المانعة من شهود الزينة الباطنة الباهرة التي ظهورها في الآخرة متمثلا  
 صورة الكرمية في خيالكم بفتح الخاء اى في تخيلات بالكم لتحسين حالكم مستشعرا بأنه عليه الصلوة والسلام  
 عالم بحضورك وقياكم وسلامكم اى بل جميع افعالكم واحوالكم وارتحالكم وتقاكم كانه حاضر جالس  
 بازاءكم مستحضر اعظمه وجلالته اى هيئته وشرفه وقدره اى رفعة مرتبته صلى الله عليه وسلم ثم قال فيه

له في يوماني ذلك فقال لو رأيتم ما رأيتم لما انكرتم علي ماترون ولقد كنت اري محمد بن المنكدر وكان سيد  
 القراء لا تحادسك عن حديث ابيك حتى ترجمه ولقد اري جعفر بن محمد وكان كثير الدعا به فاذا ذكر عنده  
 النبي صلى الله عليه وسلم اصفر الخ انتهى كذا في الشفاء قاضي عياض جلد الثاني وفي الشفاء بسند جيد عن ابن  
 حميد قال ناظر ابو جعفر المومنين ما كان في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك يا امير المؤمنين لا ترفع  
 صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى ادب قوما فقال ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله  
 الآية ودم قوما فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية وان حرمة بيتا حرمة حيا فاستكان  
 لما ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا ام استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم  
 تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم عليه السلام الى الله تعالى يوم القيمة بل استقبله  
 واستشفع به فيشفعك الله تعالى قال الله تعالى ولولا انهم اذ ظلموا الآية كذا في خلاصة الوفا ثم توجه  
 اى بالقلب والقلب مع رعاية غاية الادب فقام تجاه الوجه الشريف بضم التاء اى قبالة مواجهة فسر  
 السيف متواضعا خاضعا خاشعا مع الذلة والانكسار والخشية والوقار اى لسكينة والهيبة والافتقار  
 غاض الطرف تشديد الضاد الهجعة اى خافض العين الى قدمه غير ملتفت الى غير امامه وامامه مكفوف الجواح  
 اى مكفوف الاعضاء من الحركات التي هي غير مناسبة لمقامه فارغ اى عن سوى مقصوده ومرامه وضعا  
 عن يمينه على شماله اى تادبا في حال اجلاله استقبال الوجه الكريم اى ولو يلزم استقباله كونه مستدير للقبلة  
 لان المقام يقتضي هذه الحالة تجاه سمار الفضة اى المكبة على جدران تلك البقعة على نحو البقعة اذ فرع اى لقيت  
 بعيدا على هذا المقدار لا الاقل اى لانه ليس من شعار آداب الابرار من السارية اى الاسطوانة التي هي عند  
 رأسه الكريم ناظرا الى الارض او الى اسفل باليستقبله من الحجرة الشريفة اى من جدرانها محترزا عن اشتغال  
 النظر بما هناك من الزينة اى الظاهرة المانعة من شهود الزينة الباطنة الباهرة التي ظهورها في الآخرة متمثلا  
 صورة الكرمية في خيالكم بفتح الخاء اى في تخيلات بالكم لتحسين حالكم مستشعرا بأنه عليه الصلوة والسلام  
 عالم بحضورك وقياكم وسلامكم اى بل جميع افعالكم واحوالكم وارتحالكم وتقاكم كانه حاضر جالس  
 بازاءكم مستحضر اعظمه وجلالته اى هيئته وشرفه وقدره اى رفعة مرتبته صلى الله عليه وسلم ثم قال فيه



التفات بالعطف على ثم توجه والمقول سيأتي حال كونه مسلماً أي مريد السلام مقتصد أي متوسطاً  
 في رفع كلامه كما بينه بقوله من غير رفع صوت لقوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتًا هُمْ عِنْدَ رَسُولِ  
 اللَّهِ أَلَا يَهُدُوا لَهَا فِجْجًا تَهْتَأُ وَتَنفِثُ أَعْرَافُهُمْ وَإِن كَانَ لَلْخِيفَةِ شَيْءٌ عَلَى الْحُضْرَةِ بِحُضُورِهَا  
 أي بحضور قلب واستحياء عن كثرة ذنب السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وهذا القدر مما ثبت  
 في الآثار وقد اقتصر عليه بعض الأكابر كابن عمر وأخبار بعضهم الإطالة من غير الملاحة وعليه الأكثر ويؤيده ما ورد في  
 الأخبار والآثار من فضيلة الأثر من الصلوة والسلام على النبي المختار فليتزهد المد ومن أفاضت الأنوار من  
 السلام عليك يا رسول الله أي إلى جميع خلق الله السلام عليك يا حبيب الله أي الجامع بين مرتبة  
 المحبة والمحبوبة السلام عليك يا خليل الله الموصوف بوصف الخلقة وهي المحبة المتخللة من كمال المودة  
 المقتضية بشهود الوحدة السلام عليك يا خير خلق الله أي من الملائكة وغيرهم السلام عليك يا خير صفة  
 الله تثلث الصاد والفتح افصح أي من اصطفاة الله برسالة السلام عليك يا خيرة الله بكبر السخاء  
 أي من اختاره الله من بين برية السلام عليك يا سيد المرسلين كما يدل عليه لو كان موسى حياً لما وسعه إلا  
 اتباعي السلام عليك يا امام المتقين أي لما اتقنى به جميع الأنبياء في ليلة الاسرى السلام عليك يا من  
 ارسله الله رحمة للعالمين كما قال تعالى وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ السلام عليك يا شفيع  
 المذنبين أي من الاولين والآخرين السلام عليك يا مبشر المحسنين لقوله تعالى وَلَنَبَشِّرَ الْمُحْسِنِينَ السلام عليك  
 يا خاتم النبيين بكبر التاء فتحها السلام عليك وعلى جميع الأنبياء والمرسلين فيدخل عموم سلامهم الفيا والملائكة  
 المقربين وكلهم مقربون إلا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون السلام عليك وعلى آله أي آله  
 واهل بيته شمل أمهات المؤمنين ومواليه وخدمه واصحابك اجمعين وسائر عباد الله الصالحين أي  
 من التابعين وتابعيهم إلى يوم الدين جزاك الله عنا أي عن قبلنا العجزنا عن القيام بما يجب علينا من شكر  
 لما احسن إلينا افضل واكمل ما جرى به رسوله عن امته ونبيها عن قومه أي لكونه اكرم الرسل المبعوث  
 إلى خير الأمم وصلى الله وسلم عليك انك أي اظهر واغلى أي اغلى وانمى أي ازيد صلوة صلوات على احد  
 من خلقه أي من انبيائه وملائكته واصفيائه شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له أي شهادة عند

بأن آداب زيارت حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله عليه وسلم



مستودعہ تشہد لی بہا یوم القیامۃ واشہد انک عبدہ ورسولہ وخیرۃ ائی مختارہ من خلقہ واشہد انک بلغت  
الرسالۃ ائی الی الامۃ وادیت الامانۃ من غیر انجیانۃ ونصحت الامۃ ائی وکشفتم الغمۃ واقمت الحجۃ ائی  
واظہرت الحجۃ وجاہدت فی اللہ حق جہادہ ائی من اجہاد الاکبر والاصغر فیما بین عبادہ وعبدت ربک حتی  
اتاک الیقین ائی الی ان حضرک الموت المبین وانت جامع بین مراتب تحقیق الدین من علم ایتین  
وعین یقین وحق الیقین وصلوۃ اللہ وصلواتہ وملائکتہ وجميع خلقہ من اہل سماواتہ وارضہ ائی صلواتہ  
وسفلیاتہ علیک یا رسول اللہ اللہم آتہ الوسیلۃ وہی المنزلۃ العلینۃ المتخصۃ والفضیلۃ ائی زیادۃ الخیرۃ  
والدرجۃ العالیۃ الرفیعۃ ائی الغالیۃ المنیعۃ والبعثۃ مقاماً محموداً الذی وعدتہ وہی الشفاعۃ العظمی فی القیامۃ  
الکبری واعطہ المنزل المقعد المقرب عندک ائی فی مقعد صدق انتہی کذا فی مولانا علی القاری علی شرح  
المقسط شرح المناسک اور وقت زیارت کرنے قبر شریف کے مومنہ روبروی حضرت صلی اللہ علیہ  
کے کرنا اور پیٹھ طرف قبلہ کے کرنا یہ مذہب اور قول ہی ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا اور جس نے روایت کیا کہ  
وقت زیارت کرنے میں مومنہ یعنی روبرو قبلہ کرے یہ روایت مردود ہے چنانچہ خلاصۃ الوفاؤ  
شرح المناسک مولانا علی القاری اور فتح القدیر میں ہی وقال السروجی من الخفیۃ یقف عندنا مستقبل  
القبلة وقال الکرمانی منهم ویقف عند رأسہ ویكون وقوفہ بین القبر والمنبر مستقبل القبلة وعن اصحاب الشافعی  
وغیرہ یقف وظهرہ الی القبلة ووجہہ الی الحضرة وهو قول ابن جنبل انتہی قال الحق الکمال بن الہمام رحمہ  
اللہ تعالی ان ما نقل عن ابی اللیث مردود بما روی عن ابی حنیفہ فی مسندہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال  
من استنہ ان تاتی قبر البنی صلی اللہ علیہ وسلم من قبل القبلة وتجعل ظہرک الی القبلة وتستقبل القبر وجہک  
ثم نقول السلام علیک ایہا البنی رحمہ اللہ وبرکاتہ وفي المناسک الکبیر لابن جماعۃ مذہب الخفیۃ  
انہ یقف للسلام عند الراس المقدس بحیث یکون علی یسارہ ویبعد عن اجدار قداربۃ اذرع ثم یدور  
الی ان یقف قبالہ الوجہ المقدس مستدبر القبلة وشد الکرمانی من الخفیۃ فقال یقف مستدبر القبلة  
مستقبل القبلة وتبعہ بعضهم ولیس لشی فاعتمد علی ما نقلتہ انتہی کذا فی خلاصۃ الوفاؤ فی اخبار دار المصطفی للشیخ  
السہودی المدنی اسمہ نور الدین علی بن احمد السہودی اعلم انہ ذکر بعض مشایخنا کابی اللیث ومن

الکبری  
صفحة ۲۸۶  
مطبوعہ



كالكرمانى والسروجى انه ليقف الزائر مستقبل القبلة مردود بما روى ابو حنيفة عن ابن عمر رضى الله عنهما انه قال  
 من السنة ان تاتي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقبل القبلة بوجهك ثم تقول السلام عليك ايها النبى  
 ورحمة الله وبركاته انتهى ويؤيده ما قال المجد اللغوى روى الامام ابن المبارك قال سمعت ابا حنيفة يقول قدم  
 ابو ايوب السختماني وانا بالمدينة فقلت لا نظن ما يصنع فحبل ظهره مما يلي القبلة وجهه مما يلي وجه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكى غير قباك فقام مقام نفيه وفيه على ان هذا هو مختار الامام بعد ما كان مترددا في مقام  
 المرام ولعل وجه القائلين من اصحابنا للزيارة من قبل الراس الكريم ما روى ان الناس قبل ادخال الحجرة الشريفة  
 في المسجد كانوا يقفون على بابها ويسلمون بآدابها ويستقبل الكعبة لتعظيم جنبها على ان اجمع بين الروايتين ممكن  
 كما قال عن ابن جماعة من ان نذهب الخفية ان يقف الزائر للسلام عند راس القبر المقدس بحيث عن يساره ثم يدور  
 الى ان يقف قبالة الوجه الشريف مستدبر القبلة ولا ينافى ما رواه المطرزي وغيره انتهى كذا في ملا على القارى على  
 شرح المنقسط ثم ياتي القبر الشريف ويستقبل جداره ويستدبر القبلة على نحو اربعة اذرع من السارية التي  
 عند راس القبر في زاوية جداره وما عن ابي الليث رحمه الله عليه يقف مستقبل القبلة مردود بما روى ابو حنيفة  
 رضى الله عنه في مسنده عن ابن عمر رضى الله عنهما قال من السنة ان تاتي قبر النبى صلى الله عليه وسلم من قبل  
 قبل القبلة وتجعل ظرك الى القبلة وتستقبل القبر بوجهك ثم تقول السلام عليك ايها النبى ورحمة الله  
 وبركاته الا ان يحل على نوع ما من الاستقبال وذلك انه عليه السلام في القبر الشريف المكرم على شقة الايمن  
 مستقبل القبلة وقالوا في زيارة القبور مطلقا والاولى ان ياتي الزائر من قبل رجل المتوفى لا من قبل رأسه  
 فانه القى لبصر الميت بخلاف الاول لانه يكون متقابل بصره لان بصره ناظر الى جهة قدميه اذا كان على  
 جنبه فعلى هذا تكون القبلة عن يسار الواقف من جهة قدميه عليه السلام بخلاف ما اذا كان من جهة وجهه الكريم  
 فاذا اكثر الاستقبال اليه عليه السلام لاكل الاستقبال يكون استدبار القبلة اكثر من اخذه الى جهتها فيصير  
 الاستدبار نوع من الاستقبال وينبغي ان يكون وقوف الزائر على ما ذكرنا بخلاف تمام استدبار القبلة واستقبالا  
 عليه السلام فانه يصير البصر ناظرا الى جنب الواقف وعلى ما ذكرنا يكون الواقف مستقبلا وجهه عليه السلام  
 وبصره فيكون اولى ثم يقول في موقفه السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا خير خلق الله



السلام عليك يا خيرته الله من جميع خلقه السلام عليك يا عيب الله السلام عليك يا سيد ولد آدم  
السلام عليك يا ايها النبي ورحمة الله وبركاته يا رسول الله اني اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك  
له وانك عبده ورسوله اشهد يا رسول الله انك بلغت الرسالة واديت الامانة ونصحت الامة و  
كشفت الغمة فجزاك الله خيراً جزاك الله عنا افضل ما جزيناه عن امته اللهم اعط سيدنا عبدك ورسولك  
محمد الوسيلة والدرجة العالية الرفيعة والبعثة المقام المحمود الذي وعدته وانزل المنزل المقرب عندك انك  
سبحانك ذو الفضل العظيم ويسأل الله تعالى حاجته متوسلاً في حضرة نبيه عليه الصلوة والسلام وعظم  
المسائل واهمها سوال حسن الخاتمة والمغفرة ثم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة فيقول يا رسول الله  
اسئلك الشفاعة يا رسول الله اسئلك الشفاء وتوسل بك الى الله في ان اموت مسلماً على طاعتك و  
سنتك اني انتهي كذا في فتح القدير وذكر المحبوب والمعظم قد يكون سبباً في الاجابة وفي العادة ان  
من توسل بمن له قدر عند شخص اجاب اكراماً له وقد توجه بمن له جاه الى من هو اعلى منه واذا جاوز التوسل  
بالاعمال كما صح في حديث الغار وهي مخلوقة فالسؤال به صلى الله عليه وسلم اولى ولا فرق في ذلك بين التوسل  
بالتوسل او الاستغانة او التشفع او التجرة اى التوجه به صلى الله عليه وسلم في الحاجة وقد يكون ذلك بمعنى  
طلب ان يدعو كما في حال الحيوة اذ هو غير متمنع مع علمه لسؤال من يسأله ومنه ما رواه البيهقي وابن ابي  
شيمية بسند صحيح عن مالك الدار وكان خازن عمر رضي الله عنه قال اصاب الناس فحط في زمان عمر  
بن الخطاب رضي الله عنه فجاء رجل الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسق لأمّتك فانهم  
قد لکوا فاتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال انت عمر فاقره السلام واخبره انهم متقون وقل  
له عليك الكيس الكيس فأتى الرجل عمر رضي الله عنه فاخبره فبکی عمر ثم قال يارب ما آلا ما عجزت عنه وبين سيف  
في الفتوح ان الذي رأى هذا المنام بلال بن احرث احد الصحابة رضي الله عنهم وقال الامام ابو بكر بن المقرئ  
كنت انا والطبراني وابو الشيخ الى حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنا في حالة واثرفينا الجوع وواصلنا  
ذلك اليوم فلما كان ذلك وقت العشاء حضرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله الجوع  
وانصرفت فمئت انا وابو الشيخ والطبراني جالس نيطر في شئ فحضر علومي معه غلامان مع كل واحد رسل فيه

صفحة ٥٠٩  
سنة ١٢٠٩



شئی کثیر فجلسنا واکلنا وترک عندنا الباقی وقال یا قوم اشکوتم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانی رأیتہ فی المنام فامرنی ان اهل لشیء الیکم ان کذا فی خلاصة الوفانی بیان اخبار دار المصطفیٰ:

استفتائی علماء کرام بمبئی وازہر بلاد اجر کم اللہ تعالیٰ فی الدارین:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین در میان اس مسئلہ کے کہ نداء کرنا باسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جائز ہے اور کسی ولی کے نام سے نداء کرنا جائز ہے یا نہیں بتیوا و توجہوا رحمکم اللہ

**الجواب**

نداء باسم خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یا باسم لقب یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ولی اللہ یا رجال اللہ کنا درست اور صحیح ہے حدیث سنن جامع الترمذی سے اور مولانا علی القاری نے شرح حصین حرر الرضین میں اس حدیث کو مرفوع لکھا ہے جائز ہے حدیثنا محمود بن غیلان اخبرنا عثمان بن عمر اخبرنا شعبۃ عن ابی جعفر عن عمارۃ بن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنیف ان رجلا ضرب بالبصراتی السبئی صلی اللہ علیہ وسلم قال ادع اللہ ان یعافنی قال ان شئت دعوت وان شئت صبرت فهو خیر لک قال فادعہ قال فامرہ ان يتوضا فمحيں وضوءہ ویدعوا بهذا الدعاء اللهم انی اسئلك والتوجه الیک بنیتک محمد بنی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی اللهم فشفعه فی ہذا حدیث حسن صحیح انتہی کذا فی الصحیح سنن جامع الترمذی ط ص ص ای رواہ الطبرانی والبیہقی وابن السنی کلہم عن بحسین بن واذا نقلت وابتہ حال اقلت الشئی او انقلت ونقلت عن وفی النہایۃ الانفلات لتخلص من الشئی فجاءہ عن غیرہ لکت فلینا داعینوا امی اعینونی علی اخذنا واعینونی فی ردنا یا عباد اللہ المراد بہم الملائکۃ او المسلمون من اہل اور رجال الغیب المسلمون بالابدال رای رواہ البزار عن ابن عباس وروی ابن السنی عن ابن مسعود مرفوعا انتہی کذا فی مولانا علی القاری علی شرح حصین حرر الرضین وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما لیس یا انسان ابن ابی حاتم وعن ابن الخفیف لیس یا محمد البیہقی فی الدلائل انتہی کذا فی سائل الصفا تخریج احادیث الشفا للشیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ وروی النسائی عن عثمان بن حنیف








۱۴  
 الجیب مصیب ولد فی الآخرة نصیب حرره السيد البکر بن المولانا السيد فضل شاه مرحوم من سادات بخاری  
 الساکن فی القرية الکجری من اضلاع پشاور احوال فی البلدة المعورة البهی المدرس فی المدرسته الهاشمیة  
 ۱۵

لَهِدْ دَرِ الْحَبِيبِ وَاللَّهُ الْمُوفقُ الْمُصِيبُ حَرَّهُ الرَّاجِي  
 رَحْمَةً رَبِّهِ الْقَوِيُّ السَّيِّدُ حَمْزَةُ النُّقُومِ الدَّاهِي  
 الْحَبِيبُ مُصِيبُ كُتُبِ اخْتِصَارِ الْعِبَادِ مُحَمَّدٌ بَدْرُ الدِّينِ ابْنُ  
 الْمَرْحُومِ الْقَارِي مُحَمَّدٍ أَمِيرِ الدِّينِ الْحَسَنِ عَفَى عَنْهُ

الحبيب مصيب كتبه احقر العباد محمد بدر الدين ابن  
المرحوم القاري محمد امير الدين الحسيني عفي عنه

ما اجاب المحصيب فهو صحيح لا ريب فيه كتبه سيد غلام علي  
ابن سيد ميان سلطان الخفي الترمذي  علي فقہا  
اصا بن اجاب كتبه فقير سيد عبد الرحمن الخفي  
بذرا الدین عم عبد محمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
عَبْدُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ

صحیح احقر العباد احمد شاہ جیلانی القادر می تقل مطابق اصل مذہباً والقادر می نسباً عن عمہ

الكتاب صحيح والحجج صحيح فقير واهل له  
الحجج نصيب له نصيب حرة الفقير سيد ابوالحسن ابيداني

المجيب اللبيب الفاضل في مصيب وهو حق عند أهل السنة والجماعة كقبة سيد  
غلام محي الدين بن سيد حسام الدين عفا الله عنهما قاضي سيد

هذا الحكم صحيح عند أهل السنة والجماعة حرره محمد رحمت الله  
عفي عنه

محمد رحمت الله

من اجاب فقد اصاب حرره محمد حسن عفي عنه

محمد حسن

الحبيب مصيب كتبه فقير عبد الرحمن عفي عنه

عبد الرحمن

اصَابَ مِنْ احَابِ حَرَّةٍ مُحَمَّدٍ رَسُولِ شَمْسِ

الحجيب مصيب وناوله في الضلال فقير حسن  
في الآخرة لصف كته محمد طاهر عفي الله عنه

الرواية المذكورة صحيحة لانه الاستحانة بالتوسل جائز عند الكل وله عند الله نصيب كقوله خاوم الطلب

محمد خلیل اللہ ابن مولوی احمد اللہ اہل خطہ کاشمیر

مرحوم غفر الله له واصله وفرعه واسمائه واشياؤه من يا

المكان ١٣٠٠ محمد صلي الله عليه وسلم غفر الله عنه  
 ر. لعلهم  
 الحب اللبيب الفاضل الكامل المومن محمد مريد

محرر في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٠ هـ

عفی عنه

یہاں سے آگے



## نقل قرطاس فیض اساس از مکان لو آری شریف واقعہ سند حیدر آباد

در قبولیت رسالہ ثبوت الشفاعۃ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم بذریعہ تپال رسیدہ از جناب سنتطاب  
فیض محاب ولایت مآب قطب المشایخ والاحباب قدوة السالکین عمدة الفاضلین پیشوای اہل العتبتین  
سند الکاملین سید المتکلمین حضرت شیخ المشایخ والامناقب حاج الحرمین الشریفین مولانا شیخ محمد سعید صاحب  
والامراتب حفظہ اللہ تعالیٰ عن جمیع المصاب والنواب بکرمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وآلہ الثاقب زاد مجده  
وعنایہ و درجہ من احقر مسکین نالایق باین نوازشات ایشان موصوف نیستم مگر اللہ تعالیٰ جل شانہ لسان حق  
ترجمان خاصان خود را در بارہ من مسکین گنہ گار بمقدار ذرہ وار قبول فرماید بمنہ و کرمہ : **نقل اصل**

حامداً ومصلياً وسلم



بسماع لوامع مدرس احکام جہیں تدریس اسلام حامی دین متین قمر افلاک شرح مبین  
شمس معارف نقائے قطب چرخ فصاحت حجتہ العوالم محی السنہ والمراسم صاحب تحقیق و تدقیق حوالہ من کل  
فج عمیق حاجی مولوی اولو محی مرید محی الدین اسماء و محی الاسلام فی ہذا الزمان سہما مع اللہ بہ المسلمین آمین ثم  
فتم میزبانہ و سنت سننیہ پیش کش ساختہ بانکشاف مرام می پردازد کہ رقبہ جان و داد بقدر شہین جوابہ زوایہ تحقیقات  
و تدقیقات مسایل خیر و سایل مزین گردید بدین استتمارات شکر بجا آورد او تعالیٰ دایما اخوان دین را طہر و فیوض  
و داد کہ قانع و قانع بدعات و اہل آن باشند و تحریر بجزل نظیر آن تحریر بے نظیر و بیان نسوار و دخان موجب تائید  
حضرت ذی الجہد و التحمید قطب الآفاق غوث الاخلاق جناب اعظم صاحب صوات عالیہ البرکات والرحمات  
موصول و مقبول گردید باوجودیکہ قایل کرامتہ تزیہیہ آن ہستم و جمیع اہل خاندانہ از ابتلائی بد آن سنگاریم تا ہم  
بر عایت آداب طریقہ علیہ حضرات مذکورہ قدسنا اللہ بسترہ الاقدس آمنا و سلمنا گفتیم و تا ویلات راسخہ آن  
راسخ را ستودیم ہر آنچہ کلک تو بنوشت بود زیبا زانکہ مکمل است بانصاف چشم خلاصم و از تحقیق عمیق  
پر تدقیق ثبوت الشفاعۃ چہ نگار و جز آنکہ گوید جنة قطوفہا دانید لا یسمع فیہا الاغیہ فیہا عین  
جاریۃ سے روضۃ مار نہر با سال + دو قہ صبح طیرا موزون و اشتیاق مطالعہ بقیہ آن بر کمال  
کہ کی آن صاحب کمال و اکمال باقی با کمال رساند کہ شایقان را از ان جمال و طاعیان انجمال رسد



۱۔ در شہر کراچی از متوسلان این خانقاہ حاجی نور محمد بن حاجی احمد مین است کہ نیک نیت دارد بعضی مخلصان کہ شب گذاری نزدش می کنند بہر جہاتشان می پردازد زیادہ خدا تعالی بغایات ناظر باد و بفرزند ارجمند خویش تسلیات رسانند و از اخویم خوانند و السلام حسن انجام فقط ۳ ربیع الآخر و شنبہ ۱۲۸۸ھ

## جواب مسئلہ سیوم جواب مسئلہ تیسرے کا

الجواب تحقیق اس مسئلہ کی یہ ہی کہ چونما انگوٹھو نکا اور انگوٹھون پر رکھنا بوقت اذان مسکنے کے جو مؤذن کتابی اشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ و قرۃ عینی بک یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنا صحیح اور درست ہی اکثر فقہاء رحمہم اللہ نے مستحب لکھا ہی اور بعضے علماء رحمہم اللہ نے سنت لکھا ہی اور جناب علامہ زمان مولانا علی القاری رحمہ اللہ الباری اپنے موضوعات کبیر میں لکھتے ہیں کہ حدیث تقبیل ابہامین و وضع علی العینین کی سند دلیلی سے صحیح ہی اور سخاوی نے کہا لا یصح ہی اور فعل امیر المؤمنین سیدنا ابوبکر الصدیق کا جو حدیث صحیح سے ثابت ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی علیکم بسنتی و سنتہ اخلفاء الراشدین من بعدی ہی تمہارے پر میری سنت اور بعد اسکے سنت خلفاء الراشدین کی ہے عبارت موضوعات کبیر لمولانا علی القاری کی مطبوعہ لاہور صفحہ ۷۵ حدیث مسح العینین باطن انملتی السبابتین بعد تقبیلہما عند سماع قول المؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ مع قول اشہد ان محمد عبدہ و رسولہ رضیت با اللہ ربنا و بالاسلام دینا و بحمد علیہ السلام نبیا ذکرہ الدلیلی فی الفردوس من حدیث ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ان النبی علیہ السلام قال من فعل ذلک فقد حلت علیہ شفاعتی قال السخاوی لا یصح وادوہ الشیخ احمد الرواد فی کتابہ موجبات الرحمۃ بسند فیہ مجاہل مع انقطاع عن الخضر علیہ السلام وکل ما یروی فی ہذا فلا یصح رفعہ القبتہ قلت اذا اثبت رفعہ علی الصدیق فیکفی العمل بہ لقولہ علیہ السلام علیکم بسنتی و سنتہ اخلفاء الراشدین و قیل لا فیعل ولا ینصی و غرابۃ لا تخفی علی ذوی النہی انتہی کذا فی موضوعات کبیر لمولانا علی القاری رحمہ اللہ الباری ۱۲ و حاصل الکلام علی ہذا الحدیث انہ حدیث ضعیف لم یشیت وضعہ و لا ثبت فی روایۃ متہم بالکذب لا کذاب



حتی من قبل شدید الضعف والاصل عدمہ قال السخاوی فی المقاصد بحسنہ بعد ذکر اس حدیث المذکور  
 من طریق الصدیق و ذکر الآثار المارۃ بالفظہ ولا یصح فی المرفوع من ہذا شئی انتہی فقبارتہ کما تری انما تدل  
 علی نفی الصحۃ بقید و ہوا رفع الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا علی نفی الصحۃ مطلقاً فلا یدل علی نفی صحۃ الوقف  
 علی ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ فضلاً ان یمکن ضعیفاً اذ لا یلزم من کون اس حدیث موثقاً ان یمکن ضعیفاً  
 فیقال صح انتہی کذا فی الرسالة الضیاء وافق العلماء علی جواز العمل باحدیث الضعیف فی فضایل الاعمال قال  
 العلماء من المحدثین والفقہاء وغیرہم یمکن یستحب العمل فی الفضایل والترغیب والترہیب باحدیث  
 الضعیف واما الاحکام کاحلال و احرام والبیع والطلاق وغیر ذلک فلا یعمل بہ الا باحدیث الصحیح او الحسن انتہی  
 کذا فی شرح اربعین لفیض الدین الاموری ۱۲ اور عالم علامہ جبر فہامہ شیخ احمد الطحطاوی نے شرح علی مراق الفلاح  
 میں لکھا ہے کہ حدیث تقبیل ابہامین و وضع علی العینین عند قولہ اشہد ان محمد رسول اللہ کی صحیح اور مرفوع ہے  
 اور فعل سیدنا ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے ثابت کیا ہے عبارت یہ ہے **فائدہ** ذکر القستانی عن  
 کنز العباد انہ یستحب یقول عند سماع الاولی من الشہادتین للنبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیک یا رسول اللہ  
 وعند سماع الثانیۃ قرۃ عینی بک یا رسول اللہ متعنی بالسمع والبصر بعد وضع ابہامیہ علی عینیہ فانہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم یمکن قائد الہ فی اجنتہ و ذکر الدیلمی فی الفردوس من حدیث ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ  
 مرفوعاً من المسح العین بباطن انکلتی السبابتین بعد تقبیلہما عند قول المؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ  
 وقال اشہد ان محمد عبده ورسوله رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً و بحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً حلت لہ  
 شفاعتی و کذا روی عن انحض علیہ السلام و بمثلہ عمل فی الفضایل انتہی کذا فی الطحطاوی علی مراق الفلاح  
 اور علامہ شامی محمد امین رحمہ اللہ شہیر بابن العابدین رد المختار شرح رد المختار میں مستحب لکھتے ہیں اور  
 عبارت شامی یہ ہے تمہ یستحب ان یقال عند سماع الاولی من الشہادۃ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ و  
 عند الثانیۃ منہا قرۃ عینی بک یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم یقول اللہم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع  
 ظفری الایہامین علی العینین فانہ علیہ السلام قائد الہ الی اجنتہ کذا فی کنز العباد و اھ قستانی و نحوہ فی  
 الفتاوی الصوفیۃ و فی کتاب الفردوس من قبل ظفری ابہامیہ عند سماع اشہد ان محمد رسول اللہ فی

۹  
صفحہ ۱۰۳  
مطبوعہ مصر



الاذان والاقامہ الہ و مدخلہ فی صفوف الجنتہ و تمامہ فی حواشی الارض عن المقاصد حسنہ للسناوی و ذکر  
 ذلک الجراح و اطال ثم قال ولم یصح فی المرفوع من کل ہذا شیء و نقل بعضهم ان القمستانی کتب علی ہامش  
 نسخہ ان ہذا مختص بالاذان و اما فی الاقامۃ فلم یوجد بعد الاستقصاء التام و التبع انتہی کذا فی رد المحتار  
 اور صاحب تفسیر روح البیان بھی سکتا ہے کہ بنی حم سورۃ السجد جلد پنجم مطبوعہ مصر میں و مستحب  
 ان یقول عند سماع الاولی من الشہادۃ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ و عند الثانیۃ قرت عینی بک یا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم یقول اللہم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع طفری الایہامین علی العینین کما  
 فی شرح القمستانی انتہی کذا فی تفسیر روح البیان اور صاحب فتاوی غرائب نے بھی ثابت کیا ہے  
 و اذا قال المؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ اولاً یقول السامع صلی اللہ علیک یا رسول اللہ و اذا  
 قالہ ثانیاً یقول السامع قرت عینی بک یا رسول اللہ و یضع الایہامیہ علی عینیہ فانما طالبہ فی صفوف  
 النبیات و قائمہ الی الجنتہ کذا فی فتاوی غرائب ۱۲ اور شیخ محدث علامہ جبر قنابہ محمد عابد سند  
 مدنی جمعہ اللہ علیہ نے طواع الانوار شرح در المختار میں ثابت کیا ہے بروایات متعددہ فی القمستانی  
 مغزیا لکن العباد انہ یستحب ان یقال عند سماع الاولی من الشہادۃ اشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ  
 علیک یا رسول اللہ و عند الثانیۃ منها قرت عینی بک یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم یقول اللہم  
 متعنی بالسمع والبصر بعد وضع طفری الایہامین علی العینین فانہ صلی اللہ علیہ وسلم یكون قائمہ الی الجنتہ و فی  
 الفتاوی الصوفیۃ و ذکر فی بعض الروایات ان من قال ذلک و نفث فی مسبحۃ و ایہامہ و مسح بہما عینیہ  
 من الرمد و العمی ما عاش و فی روایۃ و قبل ایہامیہ و مسح بہما عینیہ و لم ینکر المسبحۃ و لا نفث انتہی و فی مقاصد  
 الحسنۃ حدیث مسح العینین باطن النماز سبابتین بعد تقبیلہما عند سماع قول المؤذن اشہد ان محمد  
 رسول اللہ مع قولہ اشہد ان محمد عبده و رسولہ رضیت باللہ رباً و بالاسلام دیناً و بمحمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم نبیاً ذکرہ الدیلمی فی الفردوس من حدیث ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ انہ لما سمع قول المؤذن  
 اشہد ان محمد رسول اللہ قال ہذا و قبل باطن النماز سبابتین و مسح علی عینیہ فقال صلی اللہ علیہ  
 وسلم من فعل مثل ما فعل خلیل فقد حلت علیہ شفاعتی و یصح و کذا ما روت ابو العباس احمد بن ابی بکر

صفحہ ۸۴  
 مطبوعہ اسلامبول



الرواد الیہانی المتصوف فی کتاب موجبات الرحمة وغزایم المغفرة بسند فیه عن انخضرائہ من قال  
 حین سمع المؤذن یقول اشہد ان محمد رسول اللہ مرحبا بجمیعی وقرت عینی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم ثم یقبل ابہامیہ ویجعل علی عینیہ لم نعم ولم تر مدابدا وحکی الشمس محمد بن محمد صالح المدنی فی تاریخہ  
 قال - وروی عن الفقیہ محمد بن سعد الجولانی قال اخبرنی الفقیہ العالم ابو الحسن علی بن محمد بن حیدر الحسینی  
 اخبرنی الفقیہ الزاہد الثلاثی عن الحسن انہ قال علیہ السلام من قال حین سمع المؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ  
 مرحبا بجمیعی وقرت عینی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویقبل ابہامیہ ویجعلہما علی عینیہ لم نعم ولم تر مدابدا  
 وروی ان آدم علیہ السلام اشتاق الی لقاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم حین کان فی اجنتہ فاوحی اللہ  
 تعالیٰ الیہ ہو من صلیک ویظهر فی آخر الزمان فاطمہ اللہ تعالیٰ لہ صورة محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی صفاء  
 ظفری الالبہامیہ ومسح علی عینیہ فصار اصلا لدریۃ فلما اخبر جبریل النبی علیہ السلام بذہ القصة قال النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم من سمع اسمی فی الاذان فقبل ظفری الالبہامیہ ومسح علی عینیہ لم یرحم ولم تر مدابدا کذا ذکرہ العتابی فی  
 کتاب قصص الانبیاء وقد نقل عن سند القودوس تصنیف شیخ الامام شہر دار بن مسرور تہ الیہ ان  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قبل ظفری الالبہامیہ عند سماع اشہد ان محمد رسول اللہ فی الاذان انا  
 قائمہ ومدخلہ فی صفوت اجنتہ ثم قال عنی شہر دار بن مسرور تہ وفق حمل الاحادیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم دخل المسجد فی عشر المحرم فجلس عند اسطوانۃ خذاء الی بکر رضی اللہ عنہ فقام بلال فاذا ان فلما اشہد ان  
 محمد رسول اللہ فقبل ابوبکر رضی اللہ عنہ ظفری الالبہامیہ ووضعا علی عینیہ وقالت قرۃ عینی بک یا رسول  
 اللہ فلما فرغ بلال من الاذان توجہ الی ابی بکر من فعل مثل ما فعلت یا ابابکر غفر  
 اللہ تعالیٰ ذنوبہ جدیدۃ وقدمتہ عمدا وخطا ونقل الضیاء من تصنیف نسب الی تدوۃ المحدثین مجد الدین  
 فیروز آبادی باسناد عن الفقیہ احمد بن سلامہ عن عبد اللہ من سمع المؤذن یقول اشہد ان محمد رسول  
 اللہ فاجابہ مرحبا بجمیعی وقرت عینی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقبل ابہام نفسه وامرہما علی عینیہ لم  
 یرحم ولم یرد ابدا ونقل ایضا عن انخضرائہ السلام انہ من قال حین سمع المؤذن یقول اشہد ان محمد رسول  
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرحبا بجمیعی وقرت عینی محمد بن عبد اللہ ثم یقبل ابہامیہ ویجعلہما علی عینیہ لم نعم ولم تر



ابداً وثقلہ قبلہ ایضاً باسناده ان الفقیہ بن الباہیذ کرہتہ الرج فوقت حصات فی عینہ داعیہ خروجہا  
 واشتد الالم فسمع المؤذن یؤذن فی بعض الايام فلما قال المؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ قال ہذا  
 رواۃ فنزل الحصات من عینہ تلک الساعۃ وہذا قلیل فی فضائل سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم انتہی  
 کذا فی طوابع الانوار محشی وراہ المختار من تصنیف الشیخ محمد عابد سندہی مدنی رحمہ اللہ بدانکہ درقبیل  
 روایات بسیار اند لکن بیان میکنم آنہا را کہ نزدیک آن ثقات موضوع نیست ذکر کردہ می شود عبارت  
 شیخ زادہ بر شرح وقایہ ان ہذا الفعل من السنۃ وسنة خلفاء الراشدين وان يقول اللهم احفظ  
 عینی ونورہا ودرصلوۃ مسعودی آمدہ ووضع الایہامین علی العینین سنۃ قال ابن سیرین وہو مجرب  
 کنت امر بہ من کان بعینیہ نوع غشاوۃ وفرمود ابن خلکان ورتاریخ خود من فعل ذلک ودوام  
 علیہ من النصر عینیہ مادام حیاً انتہی مفتاح السعاده حدیث مسح العینین باطن اعلی سبابتین عند  
 قول المؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ الی آخرہ رواہ ویلمی فی مسند الفردوس عن ابی بکر الصدیق رضی  
 اللہ عنہ مرفوعاً ابن ظاہر فی التذکرۃ یصح حدیث من قال حین یسمع اشہد ان محمد رسول اللہ صاحبہ  
 وقرۃ عینی محمد صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ ثم یقبل ابہامہ ویجعلہما علی عینیہ لم یم ولم یرم انتہی کذا فی  
 شرح حصن حصین فارسی آئین فقیر معترف بنادانی در بخارا در عمد جوانی از محمد ومم ربانی شمس الدین محمد  
 قمستانی رحمۃ اللہ علیہ پرسیدم کہ وضع ابہامین بر عینین وبرا قامت جائز است یا نہ گفتند نہ  
 چرا کہ من سمع اسمی فی الاذان حدیث وارد شدہ است در حق اذان وتجاوز نمیکند با قامت انتہی  
 کذا فی غریب الروایہ قال النبی علیہ السلام من وضع ابہامیہ علی عینیہ حین قال المؤذن اشہد ان محمد  
 رسول اللہ انا قائمہ الی الحجۃ فقیل یا رسول اللہ کیف اضح علی عین فقال ادع طفریک علی عینیک لاتمدا  
 کذا فی مسند الفردوس قال وضع الایہامین علی العینین فی الاذان عند قول اشہد ان محمد رسول اللہ  
 سنۃ قال النبی علیہ السلام من سمع اسمی فی الاذان فوضع ابہامیہ علی عینیہ فاناطا لہ فی صفوف القیامۃ  
 وقائدہ الی الحجۃ انتہی کذا فی المصنعات روای عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من سمع اسمی فی الاذان  
 ووضع ابہامیہ علی عینیہ فاناطا لہ فی صفوف القیامۃ وقائدہ الی الحجۃ انتہی کذا فی صلوۃ مسعودی جلد

۱۰  
 ورق مدونہ  
 اور کتاب طوابع  
 الانوار کہ مخطوطہ  
 زادہ اللہ تعالی ثباتہ  
 وخطبہ کتب  
 اور باطافا اللہ  
 تحت عبد العزیز  
 بی فقیر نے جب  
 دوسری دفعہ حج  
 کو کیا وہاں سے  
 نقل کی ملاحظہ



دوم فی کتاب السجود فی معرۃ العباد چون اشہد ان محمد رسول اللہ بشنود بگوید صلی اللہ علیک یا رسول اللہ چون بار دوم بگوید تو بگو قرۃ عینی بک یا رسول اللہ در دو نرا نگشت ابہام را بر چشم مال دین دعا بگوید اللہم متغنی بالسمع والبصر فی صلوۃ الخشب چون مؤذن اول بار بگوید اشہد ان محمد رسول اللہ تو بگو صلی اللہ علیک یا رسول اللہ چون دویم بار بگوید تو بگو قرۃ عینی بک یا رسول اللہ بعد ناخن ہر دو ابہام بر چشم نہ بر طریق وضع نہ بر سبیل مداین دعا بخوان اللہم متغنی بالسمع والبصر حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم می فرماید من سمع اسمی فی الاذان و وضع ابہامیہ علی عینیہ فانا طالبہ فی صفوف القیامۃ وقائدہ الی الحبشۃ انتہی کذا فی کنز العباد و اعلم انہ لیسحب ان یقال عند سماع الاولی من الشہادۃ الثانیۃ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ و عند سماع الثانیۃ منہا قرۃ عینی بک یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم یقال اللہم متغنی بالسمع والبصر جہد و نفع ظفری الالبہامین علی العینین فانہ صلی اللہ علیہ وسلم قائد الہ الی الحبشۃ کذا فی کنز العباد انتہی کذا فی جامع الرموز

۲ صفحہ کنوری

## استفتاء بمواہیر علماء و مفتیان مکہ معظمہ زادہ اللہ تعالیٰ شرفاً

و تعظیماً جو مسکین نے جناب میان حاجی احمد بن عبد اللہ مہین کو عبارت موضوعات کبیر مولانا علی القاری کی تحریر کردی تھی کہ مفتیان مکہ معظمہ سے مواہیر ثبت کر اگر روانہ کرین جناب حاجی احمد صاحب موصوت نے بغرض ثبت کرا نے مواہیر مفتیان حنفی و شافعی کے استفتاء کو سپرد اپنے نواسہ میان نور محمد بن حاجی حامد مرحوم کے کیا چنانچہ بعد ثبت مواہیر کے میان صالح محمد بن حاجی احمد صاحب کو بذریعہ ڈاک بامہ رمضان پھونچا انھوں نے فوراً لاکر دیا جسکی نقل مطبوع اصل یہ ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حدیث مسیح الحنینین باطن اعلیٰ اسبابین بعد تقبیلہما عند سماع قول المؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ مع قولہ اشہد ان محمد عبده و رسولہ رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً و بحمد علیہ السلام نبیاً ذکرہ الدینی فی الفردوس من حدیث ابی بکر الصدیق رضوان اللہ علیہ السلام قال من فعل ذلک فقد حلت علیہ شفاعتی قال السخاوی لایصح و اور وہ الشیخ احمد الراد فی کتابہ موجبات الرحمة بسند فیہ محاسن

میان حاجی نور محمد حج ادا کر کے روانہ ہوئے مولانا احمد صاحب موصوت رحمتہ اللعالمہ علیہ من راجع میں بعض ملاحظہ فرمائیں



مع انقطاع عن انحضار علیہ السلام کل ما یروی فی ہذا فلا یصح رفعہ البتہ قلت وازا ثبت رفعہ علی الصدیق  
فیکنی عمل بہ لقولہ علیہ السلام علیکم بسنتی وسنتہ الخلفاء الراشدین وقیل لا یفعل ولا ینہی وغوابہ لا تخفی علی ذوی النہی

موضوعات کبیرہ مولانا علی القاری : حررہ العبد المذہب المسکین  
محمد مرید محی الدین انحفی القادری الفقوری اپشاوری البوٹھری



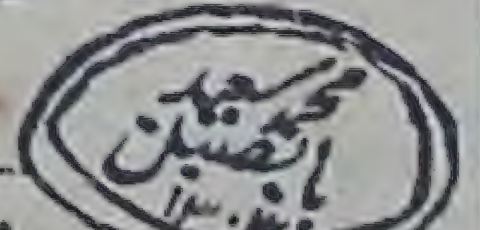
الحمد لمن ہو بہ حقیق ومنہ استمد العون والتوفیق بکذا رأیت  
ما ذکر فی موضوعات لما علی القاری الکبری رحمہ اللہ ونفعنا بعلومہ

کتبہ قادم الشریعہ راجی اللطف انحفی محمد صالح ابن  
المرحوم صدیق کمال انحفی مفتی مکۃ المکرمۃ حالاً کان اللہ لہا حاکماً لکل مسلماً



الحمد للہ وحدہ وصلی اللہ وسلم علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ ولسالکین نجہم بعدہ اللہم ہدایتہ للصواب  
فی فتاوی العلماۃ الشیخ احمد الدیاسطی عن الحافظ السخاوی ما ینصہ ولم یصح فی المرفوع من کل ہذا شیئ لکن  
حکی ان بعض الصحابین کان یقبل ابہامیہ ویضعہما علی عینیہ عند الاذان ثم ترک ذلک لان احادیث متکلم فیہ  
فرید ثم رامی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام فقال لہ لای شیئ ترکت ما کنت تقول فقال لان احادیث  
متکلم فیہ فقال اما ینفیک اقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعاد لما کان یفعل فلم یرد بعد واللہ اعلم انتہی  
ما فی الفتاوی المذکورۃ و فی کتاب القلائد للعلماۃ عبداللہ باقر شیعہ عن ابی مخزومۃ وقد روی حدیث من بلغۃ عنی  
فضیلۃ فعمل بہا کان لہ ذلک وان لم اقلہ انتہی وہو یؤید الرویۃ المذکورۃ واللہ سبحانہ تعالی اعلم رقمہ المرجعی  
من ربہ کمال النیل محمد سعید بن محمد بابصیل مفتی الشافعیۃ بکۃ المحمدیہ غفر اللہ لہ ولوالدیہ ومشاخہ وخواصہ وصحبہ

شیخ العلما : جمیع المسلمین



جناب سنیاب فحول زمان متجدد واران کامل بالتحریر شیخ العلما ر کرمہ معظمہ ومفتی مذہب الشافعیہ جمہم  
اللہ نے جو قصہ خواب کا تحریر کیا ہے کہ ایک شخص انگوٹھوں کو چومتا تھا پھر چھوڑ دیا اسکی آنکھوں میں  
ورد شروع ہو گیا خواب میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ کیون ترک کیا انگوٹھوں کا چومنا عرض کی خدمت شریف میں کہ حدیث میں کلام ہے حضرت



صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ بس تھا پس دیکھنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں بموجب حدیث بخاری اور جامع صحیح سنن الترمذی صحیح ہے کہ شیطان بصورت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہو سکتا یہ ہے عبارت صحاح کی :  
باب من رأى البني صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن قال اخبرنا عبد الله بن بونس عن الزهري قال حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من راني في المنام فسيراني في القيامة ولا يتمثل الشيطان بي حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا عبد العزيز بن مختار قال حدثنا ثابت البناني : عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من راني في المنام فقد راني فان الشيطان لا يتمثل بي وروى المومن جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة انتهى الخ كذا في الصحيح البخاري : حدثنا بعدار اخبرنا عبد الرحمن بن همدى اخبرنا سفيان عن ابى اسحاق عن ابى الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم من راني في المنام فقد راني لا يتمثل الشيطان بي وفي الباب عن ابى هريرة و ابى قتادة و ابن عباس و ابى سعيد و جابر و انس و ابى مالك الاشجعي عن ابيه و ابى بكرة و ابى جحيفة هذا حديث حسن صحيح انتهى كذا في جامع سنن الترمذی : قال عبد الله بن المبارك من تهاون بالادب عوقب بحمان السنن ومن تهاون بالسنن عوقب بحمان الفرائض ومن تهاون بالفرائض عوقب بحمان المعرفة انتهى كذا في كنز العمال ورق ۲۱ قلمی حرره العبد المذنب المسكين محمد مريد محي الدين عفا الله عنه

صفحہ ۹۰

صفحہ ۹۰

## استفای علماء بمبئی | بسم اللہ الرحمن الرحیم | و از ہر بلا و اجر کم اللہ تعالیٰ

علمای دین شیعہ مبین کیا فرماتے ہیں درمیان اس مسئلہ کے کہ مؤذن بروقت اذان کہنے کے جب شہادتین پڑھیں اور کہا اشہدان محمد رسول اللہ تو صلی اللہ علیک یا رسول اللہ قرأت عینی یک یا رسول اللہ کہنا اور انگوٹھوں کا چومنا اور آنکھوں پر رکھنا درست ہے یا نہ اور جو شخص کہتا ہے کہ انگوٹھوں کا چومنا اور آنکھوں پر رکھنا جائز نہیں اور حدیث صحیح مرفوع سے ثابت نہیں پس یہ قول اسکا صحیح ہے یا نہ : علماء دین متہن شرع مبین چہ میفرمایند درین مسئلہ مؤذن کہ اذان میگوید ہر گاہ در شہادتین آمد و گفت اشہدان محمد رسول اللہ سامع بگوید صلی اللہ علیک یا رسول اللہ قرأت عینی یک یا رسول اللہ



اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفتن جائز ہے یا نہ ہو بوسہ کردن ناخن انگشت نر و نہادن بر چشم صحیح است  
 یا نہ و کسیکہ می گوید کہ تقبیل ابہامین و وضع علی العینین جائز نیست کہ درین باب حدیث صحیح و مرفوع  
 ثابت نشدہ این قول صحیح است یا نہ یہ بتینوا و توقیر و ارحمہ اللہ تعالیٰ  
 الجواب تحقیق اس مسئلہ کی یہ ہے کہ انگوٹھوں کا چومنا اور آنکھوں پر رکھنا وقت اذان کہنے  
 کے جبکہ مؤذن کہے اٹھو ان محمد رسول اللہ پس صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ قرت عینی یک یا  
 رسول اللہ کہنا اور چومنا انگوٹھوں کا اور آنکھ پر رکھنا صحیح اور درست ہے اکثر فقہانے مستحب لکھا ہے  
 نزدیک بعض علماء کے سنت ہے اور طحاوی علی مرقی الفلاح میں ہے کہ حدیث مستند و یلمی سے  
 ثابت ہے اور فعل امیر المومنین ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے ثابت کیا ہے اور مرفوع لکھا ہے  
 اور اسوجہ سے شیخ محمد عابد سندی مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے طوابع الانوار محشی در المختار میں تحریر  
 کیا ہے اور مولانا علی الفاری نے موضوعات کبیر میں لکھا ہے حدیث تقبیل الالبہامین و وضع علی  
 العینین مستند و یلمی سے ثابت کیا ہے اور سخاوی نے کہا ہے کہ حدیث صحیح نہیں اور مرفوع ہونا  
 فعل امیر المومنین سیدنا ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ثابت کیا ہے اور کہا ہے کہ پس کافی  
 ہے ہکو عمل کرنا بفعل جناب امیر المومنین ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا ہے کہ سنت خلفاء الراشدین کی میری سنت ہے اور کہا عبد الکریم بن فصیح الدین  
 لاہوری نے شرح اربعین میں کہ حدیث کا مرفوع ہونا حلال اور حرام میں سند ہے اور فضائل اعمال  
 حدیث ضعیف پر عمل کرنا جائز اور افضل ہے اور یہ مسئلہ اکثر کتابوں میں ہے تفصیل رد المحتار طحاوی  
 علی مرقی الفلاح کنز العباد جل الحدیث طوابع الانوار شرح در المختار مضمرات صلوۃ مسعودی  
 فتاویٰ غرائب جامع میر سید شریف خالصۃ الحقائق مفتاح الجنان خزائن الروایات جامع  
 الرموز تفسیر روح البیان مستند فردوس ارشاد الطالبین مفتاح السعاده غریب الودائع  
 شرح مختصر میر سید علی ہمدانی: جامع التفرقات: شرح وقایہ: شرح اربعین صحیح الترمذی  
 رسالہ الضیاع فتاویٰ علامہ دیلمی صحیح بخاری موضوعات کبیر سنن ابوداؤد شرح حصن حصین



الجواب تحقیق این مسئله همین است که مؤذن اذان میگوید و اشهد ان محمدا رسول الله گفت پس سامع بگوید  
 صلی الله علیک یا رسول الله و بوسه کند هر دو ابهام یعنی انگشت ز خود را و بر چشم نهد اکثر فقها این فعل را  
 مستحب نوشته و بعضی سنت گفته اند و مولانا علی القاری رحمه الله ابزاری در موضوعات کبیر آورده است  
 که حدیث قبیل ابهامین و وضع علی العینین مسند و یلی مرفوع گفته است و سخاوی لایصح گفته است از لفظ  
 لایصح موضوع بودن اثبات نمیکند البته ضعیف پیدا میکند لکن تحریر کرده است که فعل امیر المؤمنین سیدنا ابی بکر  
 الصدیق رضی الله عنه مرفوع است یعنی ثابت است پس کافی است مایان را عمل کردن بقول امیر المؤمنین  
 سیدنا ابی بکر الصدیق رضی الله عنه که حضرت صلی الله علیه و سلم فرموده است بر شما یان سنت من و بعد از آن  
 سنت خلفاء الراشدین آنهم سنت من است یعنی قول و فعل خلفاء الراشدین هم سنت است و مرفوع  
 بودن حدیث و را بجا است که احکام حلال و حرام باشد و در فضایل بر حدیث ضعیف هم صحیح است فقط  
 عبارات کتب این است: و لیستحب ان یقول عند سماع الاولی من الشهادة صلی الله تعالی علیک  
 یا رسول الله و عند سماع الثانیة قره عینی بک یا رسول الله ثم یقول اللهم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع طفری  
 الابهامین علی العینین کما فی شرح القستانی کذا فی التفسیر روح البیان من جلد الخامس فی سورة حم السجدة  
 قال النبی علیه السلام من وضع ابهامیه علی عینیة حین قال المؤذن اشهد ان محمدا رسول الله انا قائده الی الجنة  
 فقیل یا رسول الله کیف اضع علی عین فقال اضع طفریک علی عینیک ولا تمسک کذا فی مسند الفردوس و  
 اعلم انه یستحب ان یقال عند سماع الاولی من الشهادة الثانیة صلی الله علیک یا رسول الله و عند سماع الثانیة  
 منها قره عینی بک یا رسول الله ثم یقال اللهم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع طفری الابهامین علی العینین فانه  
 صلی الله علیه و سلم قائدا الی الجنة کذا فی کنز العباد انتهى کذا فی جامع الرموز فی المنهاجیه و صلوة النخشبیه فی  
 الحدیث من سمع اسمی فی الاذان و وضع ابهامیه علی عینیة فانا طالبه فی صفوف القيامة و قائده الی الجنة  
 فی مقدمة الصلوة چون نام نبی صلی الله علیه و سلم اندر و بشنود و ابهام بوسه برود و دیده بند فی قصص الانبیاء  
 و مونس الاسرار ان آدم استغاث لقاه محمد علیه الصلوة و السلام حین کان فی الجنة فاوحی الله تعالی له من صلیک  
 فظهر فی آخر الزمان فسال الله تعالی لقایة فاطمه الله تعالی وجه محمد علیه السلام فی صفاء طفری آدم علیه السلام



مثل المرأة فاذا نظر في صفاء ظفري ابهاميه و رأى وجه محمد عليه السلام فقبل ظفريه و مسح على عينيه فصار اصل الذرية  
 فاذا ابر عليه السلام هذه القصة فقال النبي عليه السلام من سمع اسمي في الاذان فقبل ظفري ابهاميه على عيني لم تقم  
 ابدا انتهى كذا في خزائن الروايات في كتاب العادة في معرفة العباد و چون اشهدان محمد رسول الله بشود  
 بگوید صلی الله علیه و آله و سلم یا رسول الله چون دویم بار بشنود بگوید قرة عینی بک یا رسول الله و در ننگشت  
 را بر چشم باند و این دعا بگوید اللهم متعنی بالسمع والبصر فی صلوة الخشبى چون مؤذن اول بار بگوید اشهدان  
 محمد رسول الله تو بگوید صلی الله علیه و آله و سلم یا رسول الله و چون بار دوم بگوید تو بگوید قرة عینی بک یا رسول الله بعد ناخن  
 برد و ابهام بر چشم نه بر طریق وضع نه بر سبیل مدا این دعا بخوان اللهم متعنی بالسمع والبصر حضرت رسالت  
 پناه صلی الله علیه و سلم می فرماید من سمع اسمی فی الاذان و وضع ابهامیه علی عینی فانا طالبه فی صفوف القيامة و  
 قانده الی الجنة انتهى كذا في كنز العباد و چون اشهدان محمد رسول الله گوید سابع برد و انگشت ابهام را بر دو  
 چشم بند یعنی ناخن ایشان را بر دیده بردارد و بدان ناخن نظر کند حق تعالی چهار هزار کبیره او را عفو کند و در قرآن  
 خوانی مسطور است که این انگشت نهادن سنت است ترک نمیتوان کرد و هر که بجای آورد در عرضه عرصات حضرت  
 رسالت پناه او اچنان طلب کند که کسی گم شده خود را بطلبد و بگوید قرة عینی بک سیدی و مولائی و یا این  
 گوید صدق یا رسول الله و بعضی گفته اند که سنت بابا آدم علیه السلام است که روزی آرزوی کرد که اگر چنانچه  
 محمد صلعم میبیدم چه خوش بودی فرمان حضرت عزت شد که بر سر و ناخن خود نظر کن چون نظر نمود جمال جهان  
 آرا می حضرت صلی الله علیه و سلم در آن دید ناخن را بر چشم نهاد و گفت صدق یا رسول الله قرة عینی بک سیدی  
 و مولائی انتهى كذا في ارشاد الطالبین و اذا قال المؤذن اشهدان محمد رسول الله و لا يقول السامع صلی  
 الله علیه و آله و سلم یا رسول الله و اذا قاله ثانيا يقول السامع قرة عینی بک یا رسول الله و يضع ابهامیه علی عینی  
 و يقول اللهم متعنی بالسمع والبصر فی الحديث من سمع اسمی فی الاذان و وضع ابهامیه علی عینی فانا طالبه فی  
 صفوف القيامة وقانده الی الجنة كذا في فتاوی غرائب قال وضع الابهامین علی العینین فی الاذان عند  
 قول اشهدان محمد رسول الله سنة و قال النبي عليه السلام من سمع اسمي في الاذان و وضع ابهاميه على عيني  
 فانا طالبه في صفوف القيامة وقانده الی الجنة انتهى كذا في صلوة مسعودی جلد دوم عن النبي صلی الله علیه و آله



من سار به و من  
 قال لا اله الا الله  
 من عبد الله  
 من عبد الله  
 من عبد الله  
 من عبد الله

وسلم انه قال من سمع اسمي في الاذان ووضع على عيني فانا طالبه في صفوف القيامة وقائده الى الجنة  
 انتهى كذا في صلاة مسعودي جلد دوم نقل از مشايخ كبار هر که در بانگ نماز چون مؤذن بگوید اشهد ان محمدا  
 رسول الله و این کلمات بگوید مرحبا بحبی قره عینی بک یا رسول الله محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم  
 و هر دو ناخن زانگشت بر هر دو چشم نهند و او را همه عمر چشم در دنیا و چون مؤذن اول بگوید اشهد ان محمد رسول الله  
 تو بگوی صلی الله علیه و یا رسول الله چون دویم بار بگوید بکو قره عینی بک یا رسول الله بعد ناخن بر دو ابرو  
 بر چشم نهد بر طریق وضع نه بر سبیل و این دعا بخواند اللهم متعنی بالسمع و بالبصر حضرت رسالت علیه السلام میفرماید  
 من سمع اسمي في الاذان ووضع ابهاميه على عيني فانا طالبه في صفوف القيامة وقائده الى الجنة یعنی رسول الله  
 صلی الله علیه وسلم می فرماید هر که بشنود نام من در بانگ نماز و نهند بر دو ناخن زانگشت بر هر دو چشم پس من  
 در طلب او باشم در صفهای قیامت و روان کنم سوی بهشت هر دو ناخن زانگشت بر هر دو چشم نهند و  
 لکن نکند و بوسد انتی کذا فی خالصه احتیاق ذکر القستانی عن کنز العباد انه یستحب ان یقول عند سماع  
 الاولی من الشهادة للنبی صلی الله علیه وسلم صلی الله علیه و یا رسول الله و عند سماع الثانیة قره عینی بک  
 یا رسول الله اللهم متعنی بالسمع و بالبصر بعد وضع ابهامیه على عینی فانه صلی الله علیه وسلم یكون قائدا له فی الجنة  
 و ذکر الدیلمی فی الفردوس من حدیث ابی بکر الصدیق رضی الله عنه مرفوعا من مسح العینین بیاطن امله سبائین  
 بعد تقبیلها عند قول المؤذن اشهد ان محمد رسول الله و قال اشهد ان محمدا عبده و رسوله ضییت بالله و بالاسلام  
 دینا و محمد صلی الله علیه وسلم نبیا حلت له شفاعتی و کذا روی عن انحر علیہ السلام و بمثلہ عمل فی الفضایل انتهى کذا  
 فی الخطاوی علی مرقی الفلاح : حدیث مسح العینین بیاطن املتی سبائین بعد تقبیلها عند سماع قول المؤذن  
 اشهد ان محمد رسول الله مع قوله اشهد ان محمدا عبده و رسوله ضییت بالله و بالاسلام دینا و محمد علیہ السلام  
 نبیا ذکره الدیلمی فی الفردوس من حدیث ابی بکر الصدیق ان النبى صلی الله علیه وسلم قال من فعل ذلک فقد  
 حلت علیه شفاعتی قال السخاوی لا یصح و آورده الشیخ احمد الرواد فی کتابه موجبات الرحمة بسند فیه مجاہل  
 مع انقطاعه عن انحر علیہ السلام و کل ما یروی فی هذا فلا یصح رفعه البته قلت و اذا ثبت رفعه علی الصدیق  
 فیکفی العمل به لقوله علیه السلام علیکم بسنتی و سنته خلفاء الراشدين و قیل لا یفعل و لا ینهی و غرابة لا تخفى

اذا ما اولک تعلم قلت  
 لا اجد ما احکم علی  
 فسلنا و قلنا انشال  
 نازین و عایدین و  
 مقببین فقال الهیافی  
 صلی بنار رسول الله  
 صلی الله علیه وسلم  
 ذات يوم لم یقبل علی  
 فوعظنا و وعظت یلونه  
 و زفت منها العیون  
 و وحلت منها القلوب  
 فقال قائل یا رسول الله  
 کان هذا موعظه یقع  
 فاذ اشهد النبیا فقال  
 او صلیکم تقوی الله و  
 السمع و الطاعة و ان  
 عبد عبثی فانه من عبثی  
 من عبثی فسیب  
 اخلافا و سنته خلفاء  
 البیتین الراشدين  
 منکم یا و عضوا علیها  
 بالبنو اخذوا بکم و محمد  
 الامور فان کل من  
 بدعت کل شیء  
 ضلالت انتمی کذا فی  
 من ابی و اود و جلد  
 من ابی و اود و جلد  
 من ابی و اود و جلد



علی ذوی النہی انتہی کذا فی موضوعات کبیرہ لمولانا علی القاری : و فیما اجمع علیہ الجمهور لا یعتبر خلاف البعض شش  
 ذکر فی اصول الفقہ ان العلماء اختلفوا فی ان الاجماع ہل یعتقد بالتفاق اکثر المجتہدین اولاً بدین اتفاق الكل ففی  
 الہدایۃ اختیار ان اتفاق اکثر کاف ففی مقابلۃ اتفاق اکثر لا یعتبر خلاف الاقل ففی کتب الاصول الفقہ رجحوا  
 ذلک المذہب انتہی کذا فی شرح الوقایۃ : و الحق العلماء علی جواز العمل بالسحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال قال  
 العلماء من المجتہدین و الفقہار و غیرہم یجوز و یتحب العمل فی الفضائل و الترغیب و الترہیب بالسحدیث الضعیف  
 و اما الاحکام کالحلال و احرام و البیع و الطلاق و غیر ذلک فلا یعمل بہا الا بالسحدیث الصحیح او الحسن الا ان یكون  
 فی احتیاط شئ من ذلک کما انہ و وحدیث ضعیف بکراہتہ بعض البیوع او الانکحۃ فانہ المستحب تنہی عنہ  
 و لکن لا یجب اعتقاد کراہتہ کذا ذکرہ المصنف انتہی کذا فی الشرح اربعین لفصیح الدین بن عبد الکریم اللاہوری  
 حررہ العبد المذنب المسکین محمد مرید محی الدین الخفی القادری القفوری البشاوری النوشہری عفی عنہ :

نقل ہوا میر



۱۰  
 قاصاب المحیب ولہ فی اجزاء نصیب  
 کتبہ خادم الشرع الشریف قاضی شریف  
 عبد اللطیف قاضی عشرہ بمبئی عفی اللہ تعالیٰ  
 عنہ وعن سائر السالین :

عنه وعن والدیه وعن استاذیہ وعن

۱۱  
 جمیع المؤمنین آمین یا رب العالمین

۱۲  
 اجواب صحیح کتبہ خادم الطلبہ  
 القاضی اسمعیل المہری عفا اللہ عنہ



۱۳  
 باسمہ سبحانہ مجمع بحار الانوار میں بھی لکھا ہو کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک اذان میں

۱۴  
 مر جابجبی قرۃ عینی محمد بن عبد اللہ صلعم چکر انگوٹھوں کو زان چوکر انگوٹھوں پر

۱۵  
 اجواب صحیح و المحیب نبیح جزاہ اللہ عنی وعن

۱۶  
 رکمنے سے انگوٹھوں کو دروازہ بنائی سے حفاظت رہتی ہو مشائخ  
 نے اسکا تجربہ کیا ہو فقیر بھی ایسا کرتا ہوں اور اپنی بعضے زکوٰۃ کو ایسا

۱۷  
 سائر المسلمین مقتصر الی



کتابخانہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند  
 مفت محمد تقی عثمانی  
 کتابخانہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند  
 مفت محمد تقی عثمانی



<p>قدا صاحب الحب فيما اجاب والله الموفق بالحق والصواب حرره الراحمي الى رحمة ربه الصمد مرا محمد عفا الله عنه</p>	<p>الحبيب مصاب وله اجر جميل الراحم غلام فاروق مجددي عفي عنه</p>	<p>اشبه محيب صاحب استجاب وسنت اين اين فعل ثابت نموده است از علماء دين مقبول است: راظم فقير عبد الهادي عفي عنه</p>
<p>الجواب صحيح به محمد عبدالرشيد عفي عنه ساكن وحصل شاهجهان آباد</p>	<p>الحبيب مصيب وله في الآخرة نصيب كثر صاحب مرحوم من سادات البخاري عفي الله عنهما الساكن في قرية الكجركي من اهل بلع البشاور في الحال في بلدة المعورة البهي المدرس المستر الهاشمي</p>	<p>لقد اصاب من اجاب به العبد محمد داود عفا الله عنه البشاورى</p>
<p>الا مكرما ذكروا احقر العباد محمود ابن حافظ اسمعيل مرحوم</p>	<p>الحبيب مصيب ولنا وله في الآخرة نصيب به كثر محمد طاهر عفي الله عنه</p>	<p>الحبيب مصيب الحديث الضعيف مقبول في فضائل الاعمال كذا قال النووي في شرح الاربعين حرره الراحمي رحمة ربه القوي</p>
<p>الحبيب مصيب كتب محمد سعد الله القندهاري عفي عنه</p>	<p>الحبيب الفاضل الكامل مولانا محمد مرید محي الدين صاحب فيه مصيب و</p>	<p>سيد حمزة النقوي الدهلوي</p>
<p>الحبيب مصيب وله عند الله نصيب فقير سيد عبد الرحمن القادري احسن الحسيني عفي عنه</p>	<p>اقول وليست تقبيل الابهامين ووضع على العينين في الاذان كحافي رد المحتار حرره محمد اوليس عفي الله عنه فدهاري مسكن اخفي مذهبها المدرس في المدرسة الهاشمية</p>	<p>صح اجواب موافقا للروايات والكتاب وللمجيب اجر عند الله بغير حساب كتب محمد خليل الله ابن مولوي احده الله از اهل خطه كشمير</p>
<p>الحبيب مصيب وله في الآخرة نصيب حرره احقر عبدا والله الناس محمد خليل الرحمان عفي الله عنه</p>	<p>مسائل بافوق قوى ومعمول وختار اند لهذا بنده درگاه المفتي محكم دار السلطنة كابل بنابر اقامه كرده ۵ اجمادی اول</p>	<p>بنده السائل بي الفتى بها عندنا لهذا ختم عليها العبد المحقق محمد نور سید الشکور</p>
<p>عنه وعن والده بالفضل والاحسان الار الى رحمة ربه</p>	<p>(فضل محمد حجة)</p>	<p>هذا الجواب صحيح لا شك فيه كثره فقير عبد الرحمن</p>
<p>الار الى رحمة ربه فقير محمد خليل الرحمن عفي عنه</p>	<p>اشبه جناب مطاب مولانا مولوي محمد مرید محي الدين صاحب تحرير كرده است صحيح ومعمول است نزد علماء كرام حرره الفقير ملا حسين البخاري عفي عنه بوقت فتن تركستان نوشته شد</p>	<p>عبد الرحمن صاحب محمد حاج ملا حسين بن</p>



<p>المجيب<sup>٢٨</sup> مصيب حرره محمد عبيد الله عفى عنه مولاه</p>	<p>الجواب<sup>٢٥</sup> صحيح والراي صحيح كتبه محمد سكندر عفى عنه</p>	<p>ما اجاب المجيب فهو فيه مصيب كتبه العبد المسكين السيد عماد الدين الرفاعي عفى عنه ١٣</p>
<p>ما حرره المجيب صحيح ومعتبرة عند علماء السنة والجماعة لا حاجة الى التحقيق كتبه فقيه سيد ابوالحسن الجليل عفى عنه فقيه سيد ابوالحسن الجليلاني ١٣٣٩</p>	<p>المجيب مصيب كتبته احقر العباد محمد بدر الدين ابن المرحوم محمد امير الدين احسن عفى عنه</p>	<p>المجيب مصيب وله فيه اجر عظيم حرره السيد غلام علي بن سيد سلطان ميان الحنفى الترندى ١٣٣٩</p>
<p>المجيب مصيب حرره السيد عبد الرحيم بن اباميان الساكن جام نكر عفى عنها</p>	<p>المجيب مصاب وله خطا عظيم فقيه حسن بن نور محمد فقيه حسن بن نور محمد</p>	<p>ما حرره ما حرره مولانا محمد عبيد الله الحنفى القادري الغفوري صحيح وهو افق بمذهب اهل السنة والجماعة ومخالفة من اهل المعتزلة كتبته محمد رسول محمد رسول ١٣٩٩</p>
<p>ما حرره استاذى مولوى شيريد محي الدين صحيح وما انكره الا قبيح كتبه الشيخ عبد الواحد القرشي عفى عنه</p>	<p>المجيب مصيب كتبته محمد حسن عفى عنه محمد حسن ١٣٩٥</p>	<p>ما اجاب به مفتي الانام ببلد الله الحرام هو الصحيح والمعول عليه و ينبغي لاولى الابصار المصير اليه كتبه افقر العباد عبد الله بن الشيخ مصطفى ميرداد الخطيب والامام في المسجد الحرام</p>
<p>المجيب بهذا الحكم مصيب والمخالف لهذا معيب كتبته حضرت علي ساكن صوت منتظر لطف ولي مفتقر حضرت علي</p>	<p>ما اجاب فقد اصاب كتبه فقيه محمد رحمت الله عفى عنه محمد رحمت الله ١٣٩٨</p>	<p>ما اجاب به مفتي الانام ببلد الله الحرام هو الصحيح والمعول عليه و ينبغي لاولى الابصار المصير اليه كتبه افقر العباد عبد الله بن الشيخ مصطفى ميرداد الخطيب والامام في المسجد الحرام</p>
<p>صح الجواب</p>	<p>حامدا ومصليا</p>	



قال في المسائل الملقوطة حدثنا الفقيه صديق الصدوق الصالح الأركي  
 الأول في المجتهد المجاور بالمسجد الحرام المتجرّد الأرضي صدر الدين سعيد ثنا  
 الصالح بها والدين عثمان بن علي الفارسي قال لقيت الشيخ المغنن المفسر المحدث  
 المشهور الفضائل نور الدين الخراساني بمدينة شيراز وكنت عنده وقت الأذان  
 فلما سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الشيخ  
 نور الدين رح الجاهي يديه اليمنى واليسرى والمسح بالظفرين احقان عينيه  
 عند كل تشهد مرة بدءا بالموقع من ناحية الأنف وختم بالخطاط من ناحية الصدغ  
 فقال سألتك من ذلك فقال إني كنت أفعله من غير رواية حديث ثم تركته  
 فرضت عينائي فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لم  
 تركت مسح عينيك عند ذكرى في الأذان ان اردت ان تبرع عيناك فعد  
 الى المسح او كما قال فاستيقظت ومسحت وبرئت عينائي ولم يعادني مرضهما  
 الى الآن انتهى مختصرا من شرح مختصر خليل العلامة الخطاب رحمة الله  
 وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه جميعين  
 بمقه العبد المقتدر الى الله الشكور عبد الغفور صانه الله عن الإفات والشرور

**نقل** مکتوب مرغوب بموجب استفتاءي چند مسائل از جناب فيضآب جامع المعقول والمنقول  
 حاوي الفروع والوصول مقتدای زمان و جید الاوان محب النوادر مولانا مولوی غلام قادر  
 صاحب والامراتب زاد مجده و مرتبه که برای من احقر نالائق تحریر کرده است این نوازشات  
 ایشان الله تعالی مقبول بارگاه خود گرداناد که از لسان فیض ترجمان خاصان حق صادر  
 گردیده است این است اصل مکتوب و استفتاء نقل اصل مکتوب بموجب استفتاء چند مسائل

بخدمت فاضل اجل و عارف کامل سند آرای اتقاد الشریع مولانا مولوی محمد علی  
 صاحب سلمکم الله تعالی بعد از هدیه سلام سنون و دوا مشحون کاشف المضمون که



مکتوب سامی اولاً در بهره رفته از انجا بذریعہ حاجی احمد الدین صاحب در لاهور آید مسرور  
الوقت فرمود رسالہ ہای جناب در بهره رسیدہ باشند مرا معلوم نیست بعد چند روز  
در بهره خواہم رفت حسب الارقام سامی استفہامی نوشتہ شدہ چونکہ حوالہ ہای کتب معتبرہ  
موجود اند حاجت تکثیر دستخطہای نیست خود جناب را روشن است کہ ہوای زمانہ متغیر  
شدہ اعتبار ملایان نماندہ و فہم و ادراک او شان منجوط شدہ رای فقیر ہمین است کہ  
ہر گاہ مسئلہ بحوالہ کتب تحریر شدہ باز احتیاج تصدیق نماند ملایان جاہلان متکبر میشوند کہ  
فتویٰ بدون دستخط ما جاری نمیشود خواہ مخواہ تعویق و تشویف در میان آرند و افتخار یہودہ نمایند

زیادہ والسلام  
ما قولکم معشر الحنفیۃ سلمکم اللہ تعالیٰ

در تقبیل البابہمین وقت استماع و اشہد ان محمد رسول اللہ در اذان مستحب است یا سنت  
و در ندای انبیاء و اولیاء بلفظ یا و استمدا و از انبیاء و اولیاء و استماع مرا میر مع التطریب و الجلال  
و ترک شوارب و وضع الیدین تحت السرة در نماز احکام جملہ سوالات مفصل بذیل شرعی بیان  
شوند جزا کہم اللہ تعالیٰ الجواب بعون الملک الوہاب (ترجمہ شامی) ص ۶۹

تقبیل البابہمین بروقت شنیدن اشہد ان محمد رسول اللہ از مؤذن و نهادن بر دو چشم مستحب است  
و عند استماع اشہادہ الاولی صلی اللہ علیک یا رسول اللہ گفتن و در دوم اللهم متعنی بالسمع  
و البصر گفتن ہر کس کہ چنین کند صلی اللہ علیہ وسلم او را در جنت داخل خواہد فرمود در کتاب  
کنز العباد و قبستانی و در کتاب فردوس است کہ ہر کس کہ چنین کند حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
او را داخل در صفوف جنت خواہد فرمود و در حواشی بحر کہ از ربلی است بحوالہ مقاصد حسنہ تمام  
و کمال تقریر فرمودہ اند جراح صنف این حدیث می گوید باکی ندارد چرا کہ تصحیح چندین  
مقدمین مبنی بر علم او شان است و جرح جراح بر بی علمی خود ندای ہم ازین جواب  
معلوم شد کہ جائز است و در کتاب بہجت الاسرار ص ۱۱۱ کہ حضرت غوث الاعظم قدس اللہ  
سرہ العزیز فرمودہ من استغاث بی فی کربۃ کشف عنہ و من نادى باسمی فی شدۃ







واطفال بیہوش را و مجنونان را در مسجد در آمدن نذہند و سلاح در مسجد نیاورد و در از دعاء مضامین  
 نذر و مصادقہ نکنند و خانہ جنگی نہ نمایند و فقیران را در مسجد سوال کردن و دادن فقیران را اگر در  
 مسجد سوال کنند مکروہ است تا باین فعل خوگر نشوند و خواندن اشعار در مسجد ممنوع است مگر شعری  
 کہ مستضمن توحید باری تعالی است و لغت پیغمبر علیہ السلام یا مشتمل بر وعظ و نصایح باشد الحمد للہ  
 کذا فی التفسیر فتح الغر فی سورۃ البقرہ اور اس بیان مولود شریف مین وصل مرتب ہوئے  
**وصل اول** در بیان مولود شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصل دوم در بیان قصہ  
 ابا و اجداد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصل سوم بیان خیر القرون کا جو آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے اپنے لسان حق ترجمان معجز بیان سے فرمایا ہے احادیث صحاح سے ثابت ہے وصل  
 چہارم در بیان اسکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضائل اپنا نمبر پر کھڑا ہو کر کیا ہے وصل  
 پنجم در بیان صفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تورات اور انجیل مین ہے وصل ششم در بیان منع  
 حکم تکفیر بر والدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ بر جمیع آباء وی صلی اللہ علیہ وسلم تا آدم علیہ  
 السلام بلکہ زندہ ہونا اور ایمان لانا والدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بعض محققین محدثین کے  
 نزدیک ثابت ہے اور فقہاء سے بھی ثابت ہے وصل ہفتم در بیان احیاء انبیاء علیہم السلام و سماع موتی  
 مسلمین ثابت ہے احادیث سے وصل شتم در بیان آنکہ مولود شریف بدعت حسنہ ہے یا سیئہ  
 وصل نہم در بیان قیام کرنا عند ذکر مولودہ الشریف صلی اللہ علیہ وسلم کے وصل دہم در بیان  
 استفتاء علماء حرین شریفین کا جو فاضل اتم عالم اجل مولانا مولوی عبدالحق صاحب الہ آبادی  
 نے کتاب الدر المنظم فی حکم مولد النبی المعظم لکھا ہے **وصل اول** در بیان  
 مولود شریف یعنی ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو احادیث صحیح سنن جامع الترمذی سے  
 ثابت ہے باب ماجاء فی سیدنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیثنا محمد بن البشار العبدی اخیرنا و ہب بن  
 جریر اخیرنا ابی قال سمعت محمد بن اسحاق یحدث عن المطلب بن عبد اللہ بن قیس بن مخرمہ  
 عن ابيه عن جده قال ولد لنا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الفیل و سئل عثمان بن عفان

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرمایا انا من اصحاب الکرم  
 الطائفة و لیس فیہا نفاق

وصل اول



قبات بن اشیم خابنی یحمر بن لیث انت اکرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اکرم منی وانا اقدم منه فی المیلاد قال ورايت خذق الطیر اخضر محیلاً ہذا حدیث  
حسن غریب لا تعرفہ الا من حدیث محمد بن اسحاق انتہی کذا فی سنن جامع الترمذی ترجمہ حدیث  
شریف کایہ ہے کہ فرمایا قیس بن مخزوم صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میلاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا  
ذکر بیان فرمایا ہی اسطر چہر کہ وکدت انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوا میں اور  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس سال قصہ اصحاب فیل کا واقع ہوا اور حضرت عثمان رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ قبات بن اشیم صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ انت اکرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم یعنی تم بڑے ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوا و نھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اکرم منی وانا اقدم منہ یعنی کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے بڑے ہیں لیکن پیدائش میں میں  
مقدم ہوں انتہی معنی حدیث سنن جامع الترمذی این سہت در بیان ولادت آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کہ گفت قیس بن مخزوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ باین طریق کہ پیدا شد من و رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم در سالیکہ قصہ اصحاب فیل واقع بود و گفت و سوال کرد حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ از قبات بن اشیم کہ تو کتان ہستی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس گفت رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم از من کتان سہت و من در پیدائش از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیش بودم انتہی  
**وصل دوم** در بیان ابا و اجداد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہی کہ میں صلب پاک اور مکرم سے ہوں چنانچہ احادیث سے ثابت ہی چنانچہ شفاء  
قاضی عیاض جلد الاول میں ہی وعن وائلہ بن الاسقع قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ان اللہ اصطفیٰ من ولد ابراہیم اسمعیل واصطفیٰ من ولد اسمعیل بنی کنانہ قریشا واصطفیٰ من قریش  
بنی ہاشم واصطفانی من بنی ہاشم قال الترمذی و ہذا حدیث صحیح و فی حدیث ابن عمر رواہ الطبری  
انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ تعالیٰ اختار خلقہ فاختر منہم بنی آدم ثم اختار بنی آدَمَ فاختر  
منہم العرب ثم اختار العرب فاختر منہم قریش ثم اختار قریش فاختر منہم بنی ہاشم ثم اختار بنی ہاشم

[illegible]

وصل دوم

فاضلہ



فاختارنی فلم ازل خیار الکامن احب العرب فیحبني اجهيم ومن البغض العرب فیبغضی البغضهم  
وعن ابن عباس ان قریشا كانت نوراً بین یدی الله تعالی قبل ان یخلق آدم بالفی عام یسیح  
ذکک النور و تسبیح الملائکة تسبیحه فلما خلق الله آدم الفی ذکک النور فی صلبه فقال رسول الله صلی  
الله علیه وسلم فابیطنی الله تعالی الی الارض فی صلب آدم وجعلنی فی صلب نوح وقذف بی فی  
صلب ابراهیم ثم لم یرل الله تعالی ینقلی من الاصلاب الکریمۃ والارحام الطاهرة حتی اخرجنی من  
بین ابوی لم یلقیا علی سفاح قط ویشهد بصحة هذا الخبر شعر العباس المشهور فی مدح النبی صلی الله  
علیه وسلم انتهى کذا فی الشفاء قاضی عیاض جلد الاول حدیثنا خلا بن اسلم البغدادی اخیرنا محمد بن  
مصعب فالاوزاعی عن ابی عمار عن واثله ابن الاسقع قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم  
ان الله اصطفی من ولد ابراهیم اسمعیل بنی کنانة واصطفی من بنی کنانة قریش واصطفی من قریش  
بنی هاشم واصطفانی من بنی هاشم هذا حدیث صحیح انتهى کذا فی السنن جامع الترمذی من نفسه وعن  
واثله بکسر مثله بن الاسقع وسین مهله وقاف صحابی مشهور است قال سمعت رسول الله صلی الله علیه  
وسلم یقول ان الله اصطفی کنانة من ولد اسمعیل بدرستی خدایتعالی برگزید کنانة را بکسر کاف که از  
اسمعیل بچند واسطه است بعد از اسمعیل و پیش از قریش است بدو واسطه واصطفی قریشا من کنانة  
وبرگزید قریش را که اولاد نصر بن کنانة است مشهور در تشبیه قریش است که آن نام دایه بجریه است  
که در غایت قوت و زور است و در صحاح از ابن عباس رضی الله عنهما آورده که گفت قریش را از آن  
جهت قریش نام کردند که در دریای مابی است که آنرا قریش میگویند سیخورد او مایه را و نمی خورد او را هیچ  
مایه و غالب بلند نمی گردد بروی هیچ یکی از آنها و وجه دیگر نیز در قاموس مذکور است و صطفی من قریش بنی  
هاشم و برگزید از اولاد قریش هاشم و پسران او را و صطفانی من بنی هاشم و برگزید مرا از پسران هاشم پس وی  
صلی الله علیه و آله وسلم برگزیده ترین برگزیدگان و خلاصه خلاصها باشد رواه مسلم و فی روایت الترمذی  
ان الله اصطفی من ولد ابراهیم اسمعیل واصطفی من ولد اسمعیل بنی کنانة و در روایت ترمذی  
اینقدر زیاده کرده که خدایتعالی برگزید از اولاد ابراهیم اسمعیل را بعد از آن از اولاد اسمعیل کنانة را

و در این حدیث  
مطابق حدیث

صفحه ۱۰۹  
شماره ۵۹







حدیثنا محمود بن غیلان اخبرنا ابو احمد سفیان عن زید بن ابی زیاد عن عبد الله بن الحارث  
 عن المطلب بن ابی وداعه قال جاء العباس الی رسول الله صلی الله علیه وکانه سمع شیئا  
 علی المنبر فقال من انا فقالوا انت رسول الله علیه السلام قال انا محمد بن عبد الله بن  
 عبد المطلب ان الله خلق الخلق فجعلنی فی خیرهم ثم جعل فرقتین فجعلنی فی خیرهم ثم جعلهم قبائل  
 فجعلنی فی خیرهم قبيلة ثم جعلهم بیوتا فجعلنی فی خیرهم بیتا و خیرهم لنفسا هذا حدیث حسن و  
 قد روی عن سفیان الثوری عن زید بن ابی زیاد نحو حدیث اسمعیل بن ابی خالد عن  
 عبد الله بن الحارث عن العباس بن عبد المطلب انشی کذا فی سنن الترمذی عن العباس انه جاء  
 الی النبی صلی الله علیه و آله وسلم وروایت است از عباس رضی الله عنه که آمد بسوی  
 آنحضرت صلی الله علیه و سلم یعنی خشمگین و کانه سمع شیئا پس گویا که عباس شنیده بود  
 چیزی را از طعن کافران در شان آنحضرت صلی الله علیه و سلم و میگفتند جزوی از کبریای عرب  
 مستحق تر بودند به نبوت از وی صلی الله علیه و سلم پس آنحضرت خواست که نشان  
 خود را بایشان بنماید تا بدانند که چه عظیم است شان وی و یقین است نسب و  
 صلی الله علیه و آله و وی اولی و احق است از جز خود فقال النبی صلی الله علیه و آله و سلم علی المنبر  
 فقال پس بالیتاد آنحضرت بر منبر پس گفت من انا میدانید که من چه کسم فقالو  
 انت رسول الله پس گفتند صحابه تو رسول خدائی قال گفت برای اظهار شرف  
 نسب و کرامت خود انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب و عبد المطلب بغایت عظیم و شریف  
 و مشتهور بود در عرب ان الله خلق الخلق فجعلنی فی خیرهم بدرستی که خدا تعالی  
 پیدا کرد خلق را یعنی جن و انس و احوال را و که ملائکه نیز داخل باشند و این احتمال  
 ظاهراست از جهت عموم خلق پس گردانید مرا در بهترین خلق که نوع انسان است  
 و بهتر و فاضل تر از غیر خودم جعلام فرقه بدین پست گردانید و میان را و گروهی را  
 و هم فجعلنی فی خیرهم قبيلة پس گردانید در بهترین شان است که عرب اندم جعلام قبائل







بمعنی خلقت و جبلت نیز آید و حاصل این معنی آنچه مشهور است بر زبانها بلفظ نبیا آدم  
مین آمد و الطین در سوایت کثبت نبیا از کتابت یعنی نوشته شده ام من پیغمبر و حال  
آنکه آدم میان آب و گل بود یعنی مخلوق نشده بود اینجا میگویند که از سبق نبوت  
آنحضرت صلی الله علیه و سلم چه مراد است اگر علم و تقدیر الهی است نبوت همه انبیاء اشکال  
است و اگر بالفعل است آن خود در دنیا خواهد بود و جانش آنست که مراد از ظهور نبوت  
او است صلی الله علیه و سلم پیش از وجود عنصری وی در ملائکه و ارواح چنانکه وارد شده  
است اسم شریف او بر عرش آسمانها و تصور بهشت و غر فهای آن بر سینه های حواریین  
و بر گهای درختان جنت و حنت طوبی و برابر و پادشاه های فرشتگان و بعضی از  
عرفا گفته اند که روح پیش روی صلی الله علیه و سلم بنی بود در عالم ارواح که تربیت  
ارواح میکرد چنانکه درین عالم به جسد شریف مرئی جسد بود و به تحقیق ثابت شده است  
خلق ارواح قبل جسد و الله اعلم و ساخبر کم یا ول امری و سر انجام است که خبر دهم  
شمارا به نخست کار خود و دعوت ابراهیم اول امر من دعای ابراهیم است علیه السلام که بر سالته من  
کرده بود چنانکه کریم ربنا و البعث فیهم رسولانهم الیه بران دلالت دارد و بشاره عیسی نیز  
اول کار من خیر خوش اودن عیسی علیه السلام چنانکه در قرآن میفرماید و مبشر ابر رسول یاقی من بعد  
اسمه احمد و روایاتی است بن وضعتی و نیز در اول کار من خواب میدن مادر من است  
که دید هنگامی که زائید مرا و قد خرج لها نورا اضلها تصور الشام و تحقیق پروان آمد برای  
مادر من روشنائی که روشن شد مرا و از ان کوشکهای شام چنانکه در اخبار آمده است که در  
وقت زائیدن آنحضرت نوری از آمنه ظاهر شد که خا نه های ولایت شام نمایان گشت و گفته  
اند که این در سیداری بود پس مراد بر رویای عین است خواب دیدن آمنه پیش از ولادت  
بود که فرشته در خواب آمد و گفت که میدانی که تو حامل شده به بهترین است و پیغمبر خدا رواه  
شرح السنه و رواه احمد عن ابی امامه من قوله ساخر کم الی اخره و روایت کرده است بخیر







نے مجھ کو طفل فرقہ میں رکھا سو پیدا ہوا میں باپ اپنے سے اور مجھ کو جاہلیت کی بد  
 احتیاطی نے فوراً بھی بھینچا اور زمانہ آدم سے میرے مان باپ تک میری بددیشی  
 نکاح سے ہے نہ زنا سے سو میں بہتر ہوں اپنی ذات سے ہی اور باعتبار نسب بھی  
 اللہ پاک بزرگ زیادہ جاننے والا ہے اور اسی کا علم کامل ہے اور روایت ہے میرے  
 چنے و ابو ہریرہ سے کہ میں دریافت کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کب بنی ہوئے  
 فرمایا جب کہ آدم درمیان روح اور جسد کے تھے یعنی آدم کے روح کو جسد سے علاقم  
 تھا یہ الفاظ احمد کی روایت کے ہیں و بخاری نے اپنی تاریخ میں اس کی روایت  
 کی اور ابو نعیم بھی اس کو اپنے تاریخ میں لائے اور حاکم نے اس کے تصحیح کے اور  
 اصحاب میں یہ کھا کہ اس کی سند قوی ہے اور علامہ حافظ بن حرب صلی نے لطائف  
 میں لھا کہ بعضوں نے میرے کہ حدیث میں لفظ کنت کی جگہ کتبت کیا کاروایت  
 کیا ہے یعنی کب حاصل اور ثابت ہوئے نبوت اور کچھ کتب کتابت سے ہے کوئے  
 نہیں انتہی۔ میں کہتا ہوں ایسے ہی کم کو ابو عمر و اسمعیل بن نجید کے حدیث کے ٹکڑے  
 میں روایت ملی ہے اور اسکی سند میرے تک ہے کہ کب آپ بنی فرمایا کہ لکھا گیا  
 میں اس حال میں کہ آدم روح اور جسد میں تھے اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آپ کو  
 نبوت کب واجب ہوئی یعنی کب نبوت حاصل ہوئی فرمایا جب کہ آدم درمیان  
 روح اور جسد کے تھے روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کھایہ حدیث حسن ہے اور  
 روایت ہے سے جو عامر بن شہر حیل کو فی تابعی ہے کہ جبکی لکنت ابو عمر سے  
 کہا کہ حضرت کی خدمت میں ایک شخص آیا شاید کہ عمر رضی اللہ عنہ تھے اور اگر  
 پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ پاک بنی ہوئے ہیں آپ نے فرمایا کہ  
 جب آدم درمیان روح اور بدن کے تھا اور اسی وقت مجھ سے میثاق لیا گیا  
 اور ابو نعیم جو صناعی سے روایت لکھتا ہے اس میں یہ ہے کہ حضرت رضی اللہ عنہ







الكتب قبل مبعثه اخبرنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الا حوص عن الا عشر عن ابني صالح قال  
قال كعب بن جندب مكتوب يا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فظ ولا غليظ ولا سخاب  
بالاسواق ولا ينجرى بالسينة ولكن يعفود ويغفر وأمة الحماة دون يكبرون الله  
عز وجل على كل نجر ويجدون في كل منزلة ويتنازرون على انصافهم ويتوضون على انظمتهم  
مناديهم نياوي في جواسمهم في القتال وصفهم في الصلوة سواء لهم بالليل وروي كروي  
النخل ومولده بكمة ومهاجر البطينة وملكه بالشام حدثنا عبد الله بن صالح حدثني خالد بن  
بن ابني بلال عن بلال بن اسامة عن عطاء بن يسار عن ابن سلام انه كان يقول  
انا لاني صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم انا ارسلناك شاهدا وصبيشا وذيروا  
حرز اللاميين انت عبدى ورسولى سميت المتوكل ليس لفظ ولا غليظ ولا  
سخاب بالاسواق ولا ينجرى بالسينة مثلها ولكن يعفود يتجاوزون اقضه  
حتى تقدم الملة المتعوجه بان تشهد ان لا اله الا الله يفتقر به اعينا وعميا واذ  
انا صمد قلوبنا غلقا قال عطاء بن يسار اخبرنا ابو واقد الليثي انه سمع كعبا يقول  
ما قال ابن سلام انتهى كذا في سنن النسائي عن عطاء بن يسار بفتح تحتانية وتخفيف  
سين مملو من مشاهير تابعين وكبار علمائى ايشان است مولى ميمونة رضى الله عنهما  
قال لقبت عبد الله بن عمرو بن العاصى كفت ملاقات كرم عبد الله بن عمرو بن العاصى  
قلت اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التورية كفته خبره مرارا من بعض صفات  
يعفود خدك ورتوبت فذكرت طاهر عبد الله بن عمرو ورتوبت خوانده بود باز  
ان حضرت شنیده باشد يا بعضى اهل كتاب كه ايمان آورده بودند و بود روى رضى الله  
عنه از اهل علم و كتابت و عالم بكتب سابقه و خوانده بود انهارا و مى نوشت احاديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم و روى كثير الاحاديث است مثل ابو هريره و ابو هريره كلفت  
كه فرق میان من و عبد الله بن عمرو همین است كه وى مى نویسد احاديث را و من

صفا  
بعض صفة  
في القرآن والروايات  
النبى انا ارسلناك  
شاهدا وصبيشا  
ونذيرا ورسولا  
انما عبدى ورسولى  
سميت المتوكل  
ليس لفظ ولا غليظ  
ولا سخاب بالاسواق  
ولا ينجرى بالسينة  
مثلها ولكن يعفود  
يتجاوزون اقضه  
حتى تقدم الملة  
المتعوجه بان تشهد  
ان لا اله الا الله  
يفتقر به اعينا وعميا  
واذا انا وصفا  
فلو ان غلقا  
او كفت شنیده  
كان فى الشفا  
صفحة  
مطبوعة  
مصر ۱۲



نوشته من نمی دانم پس او را حفظ عطا کرد چنانکه در حدیث دیگر آمده است قال گفت عبدالله  
 بن عمر و اجل بفتح هجره و هجره از حروف تصدیق است بمعنی نعم یعنی آری خبر میدهم از اوصاف  
 آنحضرت صلی الله علیه و سلم که در تورات است و اللهانه لموصوف فی التوریه بخدا بدستی  
 آنحضرت وصف کرده شده است در تورات بعضی صفه فی القرآن به بعضی صفات  
 وی که مذکور اند در قرآن درین آیت یا ایها النبی انما ارسلناک شاهدا و مبشرا  
 که می نمیدید بدستی ما فرستاده ایم ترا شاید بر احوال امت و مبشر و خبر خوش دهند و مطیعان  
 را و نهیرا و ترساننده از عذاب مرعاصیان را و حذر الایمیین و پناه مرعوب را و حرز بر  
 حاکم و سکون را می مهلتین جای استوار که پناه دهد مراد با مسیین عرب اند زیرا که در غالب خجاندن  
 و نوشتن نمیدانند و یا آنکه منسوب القری اند که نام ملک است و تخصیص بعرب به جهت آنست  
 که مبعوث در ایشان و از قوم ایشان است و به جهت تحفظ ایشان از سطوت عجم و اگر  
 عذر از غوائل شیطانی و افات نفس مراد دارند وجود شریف وی صلی الله علیه و سلم پشت  
 و پناه عالمیان است و بعضی گفته اند که مراد حفظ قوم او است از استیصال و نزول عذاب  
 بر ایشان مادامی که وی در ایشان است چنانکه در قرآن مجید میفرماید و ما کان الله  
 لیعذبهم و انت فیهم و انت عبدی تو امی محمد بنده خاص منی که در حقیقت بندگی  
 خاص حکیم با تو شریک نیست و رسولی و نورسول منی و فرستاده منی بخلق  
 سمیت المتوکل نام کرده ام من ترا متوکل که همه کارهای خود را بمن سپرده و قطعاً  
 بر حول و قوت نایب تاوده لبس لفظ تخمین متوکل که نیست و رشت لا غلیظ و نه دشت  
 سخن و لاسحاب بهشت دید خا و معجزه و نه فریاد کننده فی الاسواق تخصیص بیاز از بخت  
 عرف و عادت است که در آنجا شور و غوغا بسیار می باشد و ضحاک بصاد نیز آمده  
 است و لایدفع بالیته ایستاده و دور نمیکند بدی را بر بدی یعنی هر که بوی بدی کند به  
 بدی جزای وی نمیدهد و لکن بعفوا و یغفر و یکدن در یکدن رد و می پوشد بلکه احسان



میکند و لن یقبضه الله حتی یقیم به الملة العوجاء و قبض نمیکنند روح او را خدا می تعالی  
 تا آنکه راست میگردد و داند و هدایت میکند بوجود وی قوم کج و گمراه را بان یقولوا راست  
 گردانیدن ملت کج باین است که بگویند ایشان لا اله الا الله و مشصف شوند بتوحید  
 و یفتح بهما عیناً عمیاً و میکشاید خدای تعالی باین کلمه چشمهای کور را و اذاناً صمماً و میکشاید گوشها  
 کور را و قلوباً غلفاً و دلهای را که نمی فهمند و یاد ندارند چیزی را گویا در غلاف و در پرده اند  
 رواه البخاری و کذا رواه الدارمی عن عطاء عن ابن سلام نحوه و همچنین روایت کرده است  
 ابن حدیث را دارمی از عطاء بن لیسار از عبد الله بن سلام مانند این حدیث که روایت کرده است  
 بخاری از عطاء از عبد الله بن عمرو و ذکر حدیث ابی هریره نحن الآخرون فی باب الجمعة و ذکر  
 کرده شد حدیث ابی هریره که در فضائل آنحضرت است و در اول او لفظ نحن الآخرون است  
 و در باب جمعه انتهى کذا فی الشیخ شرح مشکوٰۃ جلد الرابع و صل ششم در بیان منع حکم تکفیر بر  
 والدین آنحضرت صلی الله علیه و سلم بلکه بر جمیع آباء وی صلی الله علیه و سلم تا آدم علیه السلام و  
 زنده شدن والدین آنحضرت صلی الله علیه و سلم و ایمان آوردن ایشان بوی صلی الله علیه و سلم  
 نزد بعضی محققین محدثین ثابت است و از فقهای ارجهم الله نیز ثابت است چنانچه عمدة المحدثین  
 شیخ عبد الحق دهلوی سمرقندی رحمة الله علیه در کتاب خود شرح سفر السعادت آورده است  
 و در سبل السلام نیز آورده است و فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم زیارت کنید قبور را که مذکور  
 موت است و گفته اند که حضرت حق سبحانه و تعالی زنده گردانید مادر و پدر آنحضرت صلی الله علیه  
 و سلم را پس ایمان آوردند بوی صلی الله علیه و سلم پس از آن بپیرانید و بعضی این حدیث را تصحیح نموده اند  
 و گفته اند که قصه زیارت و منع از استغفار بیش ازین بود و درین باب منع کرده اند از اطلاق کفر  
 بر والدین آنحضرت صلی الله علیه و سلم بلکه بر جمیع آباء وی صلی الله علیه و سلم تا آدم علیه السلام و  
 در مشکوٰۃ از بیقی مرسل آورده که آنحضرت صلی الله علیه و سلم فرمود هر که زیارت والدین خود کند  
 یا یکی از آن دو را هر روز جمعه آمرزیده شود و مرا و را نوشته شود او را بار و استغفار و تصدق برای



ایشان نیز همین حکم دارد و فرمود صلی الله علیه و سلم چون گورستان به بنید بگوئید السلام علیکم اهل  
 الدیار من المومنین و المسلمین و انا انشاء الله بکم لاحقون نسأل الله لنا و لکم العافیة و ترندی از  
 ابن عباس رضی الله عنهما روایت می آرد که گذشت پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم بقبوری که در مدینه  
 بودند پس روی مبارک بجانب آنها آورد و گفت السلام علیکم یا اهل القبور اغفر الله لنا و لکم انتم سلفنا  
 و نحن بالاثر و مسلم از عایشه رضی الله عنها آورده که آنحضرت صلی الله علیه و سلم در آخر شب نصف  
 شعبان به بقیع بیرون آمد و گفت السلام علیکم دار قوم مومنین و ایاکم ما تو عدون غدا موجلون و  
 انا انشاء الله بکم لاحقون و نیز آمده السلام علی اهل الدیار من المومنین و المسلمین و یرحم الله المستقدين  
 متا و المستأخرین و انا انشاء الله بکم لاحقون و در خواندن آیه الکرسی و سورة الاخلاص یا زوده  
 بار و معوذتین و فاتحه و تسبیح و تبارک الذی نیز اخبار و آثار آمده است انہی کذا فی شرح سفر السعاد  
 قوله قالت خدیجة الکبری رضی الله عنہا فی یوم الجمعة وقت العصر ان النبی صلی الله علیه و سلم سروراً  
 قد خل فی حجرتی سألت ما سر و رک یا رسول الله صلی الله علیه و سلم قال علیه السلام اذا مررت بقبر  
 امی فبقول جبریل علیه السلام قال الله تعالی اترید یا حبیبی متی شئت حتی احيی لک فقلت بلی فقال  
 و نظرت الی قبر امی فخرجت من قبرها فقالت یا ولدی انت رسول الله و انا اشهد ان لا اله الا الله وحده  
 لا شریک له و اشهد ان محمداً عبده و رسوله ثم ماتت انہی کذا فی فوز شاہی الباب الاول فی بیان  
 انه یجزم التکلم فی احد من اصول النبی صلی الله علیه و سلم بالابیق - اخرج ابو علی ابن شاذان  
 فیما رواه المحب الطبری و البزار فی مسنده عن ابن عباس رضی الله عنہما قال دخل ناس من قویش علی صفیة  
 بنت عبد المطلب فجعلوا یتفاخرون و یدکرون الجاہلیة فقالت صفیة منار رسول الله صلی الله علیه و سلم  
 فقالوا تمیت النخلۃ او الشجرة فی الارض الکبابکسر الکاف و القصر الکناسته فذکرت ذلک صفیة لرسول  
 الله صلی الله علیه و سلم فغضب امرئاً لا فتادی فی الناس فقام علی المنبر فقال ایها الناس من انا قالوا  
 انت رسول الله قال النبیون قالوا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قال فما بال اقوام ینزلون اصلي فوالله  
 انی لا فصلهم اصلاً و خبرهم موضعاً رواه الحافظ السیوطی فی مسالک الخفاء رحمه الله تعالی و رقیه و اخرج الحاکم



عن ربيعة بن الحارث قال بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ان قومنا لو آمنه فقالوا انما مثل محمد كمثل نخلة  
 بنبتت في كناسة فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله خلق خلقه فجعلهم فرقتين  
 فجعلني في خير الفرقتين ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا ثم  
 قال انا خيركم قبيلة وخيركم بيتا وفيه واخرج ابن جبيب في تاريخه عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما قال كان عدنان ومعد وربيعة ومضر وخديجة واسد على ملّة ابراهيم فلا تذكرهم الا بخير واخرج  
 ابن سعد في الطبقات من مرسل عبد الله بن خالد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتبوا مضر  
 فانه كان قد اسلم ورواه السهيلي مسندا واخرج ابو بكر محمد بن حلف المعروف بوكيع قال اسحاق بن  
 بن داود بن عيسى المروزي بسنده عن سعد بن ابى وقاص عن عبد الرحمن بن ابى بكر الصديق رضي الله  
 عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبوا ربيعة ولا مضر فانهما كانا مسلمين وقال العلامة  
 الخطاوى الذي ينبغي اعتقاده حفظ الوالدين الكريهين من الكفر وان الله تعالى احيىهما حتى آمنابه  
 صلى الله عليه وسلم قال ولا ينبغي ذكر هذه المسئلة الا مع مزبى الادب انتهى (ونحوه في رد المحتار  
 قلت واستعمال الابتغاء في الوجوب وعدمه في الحرمة شائع) وسئل القاضي ابو بكر بن العربي احد  
 ائمة المالكية عن رجل قال ان ابا النبي صلى الله عليه وسلم في النار فاجاب من قال ذلك ملعون لقوله تعالى  
 ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة قال ولا اذى اعظم من  
 ان يقال عن امية انه في النار ولا يخفى على كل لغوي ان لفظ الاب يطلق على جميع الاصول قال الله  
 تعالى ملّة ابيكم ابراهيم الى غير ذلك وفي شرح الموطا للبيهقي رحمه الله تعالى انه يحرم ابناء النبي  
 صلى الله عليه وسلم ولو يفعل مباح مستد لا يقول النبي صلى الله عليه وسلم لما اراد على كرم الله وجهه ان  
 يتزوج ابنة ابى جهل انما فاطمة لبصعة منى واني لا احرم ما حل الله ولكن والله لا تجتمع ابنة رسول الله  
 وابنة عدو الله عند رجل ابدان جعل حكمها في ذلك حكمه انه لا يجوز ان تؤذى بمباح وقال جل ذكره فاعبوه و  
 يا اولى الابصار واخرج ابن عساكر في تاريخه من طريق يحيى بن عبد الملك بن ابى غنينة حدثنا نوفل ابن القزعة  
 وكان عالما لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه قال كان رجل من كتاب الشام مأمونا عندهم استعمل رجلا



كفر او حدا على اختلاف المذاهب وبالجمله فلا ينبغي ذكر هذه المسئلة الا مع حسن الاعتقاد ومزيد الادب  
 وليست من المسائل التي يضر جهلها او يسأل عنها في القبر او في الموقف (واما ان ذكرت مع سوادب  
 او فساد اعتقاد فلا شبهة في حصول الضرر حفظنا الله تعالى بمنه وفضله) وفي الحديث الشريف  
 خصلتان ليس فوتهما من الخير شئ حسن لظن بالله وحسن الظن بعباد الله وخصلتان ليس فوتهما من الشر  
 شئ سوء الظن بالله وسوء الظن بعباد الله وقال الله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره و  
 من يعمل مثقال ذرة شرا يره فان قلت حسن الظن او ضده وصف قلبي لا دخل له في العمل  
 رقلت بل لا دخل عظيم في العمل بل عمل القلب اقوى الاعمال لان الايمان الذي هو اساس كل عمل محله  
 القلب لا يدخله الرياء والسمعة ولان اعمال الجوارح صور لاعمال القلوب فلو لا ان له وجودا نفسيا  
 معتادا لما قال الله تعالى وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله ولما قال الشاعر  
 ان الكلام لفي الفؤاد وانما به جعل اللسان على الفؤاد وليلا به فظهر ان اعمال الجوارح منوطة و  
 مرتبة على اعمال القلوب وبيتهما تلازم كلي من جهة انه لا يتأتى في الوجود الخارجي عمل الاختيارى الا  
 بسبق عمل نفسى والله اعلم **الباب الثاني** في بيان الاجوبة عما ورد في حقهما وقد تقرر انه يحرم  
 قطعان يقال ان الابوين الشرعيين في النار وتحرران هذا القول لفيض الى الطرد عن رحمة الله  
 تعالى وفما ورد من الاحاديث في ذلك وهي حديث انه صلى الله عليه وسلم قال ليت شعري ما فعل ابواي  
 فنزلت ولا تسأل عن اصحاب الحميم وحديث انه استغفر لامة فضرب جبريل في صدره وقال لا تستغفر  
 لمن مات مشركا وحديث انه نزل فيهما ما كان للبني والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين وحديث انه  
 قال لابني مليكة اكما في النار فشق عليهما فدعا بهما فقال ان ائى مع اكما وحديث انه استأذن في  
 الاستغفار لامة فلم يؤذن له وحديث ابى وابوك في النار فطلب العلماء في ترك اعتماده مجال كبيرة فذهب  
 جماعة الى انها كلها منسوخة كما اجابوا بذلك عن الاحاديث الواردة في اطفال المشركين انهم في  
 النار وقالوا الناسخ لاحاديث اطفال المشركين قوله تعالى ولا تنسوا وانه من ذرئ اخرى  
 ولاحاديث الابوين قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا را فاده في مسالك الحنفاء



وقد اشار الى رجائه الامام الفخر الرازي رحمه الله تعالى كما ستعرفه (ووجزم به الحافظ السيوطي شكر  
 الله سعيه في المقامة السندية حيث قال قد وقفت عليها باسرها وبالغت في جمعها وحصرها  
 فاكثرها ما بين ضعيف ومعلول <sup>الصحيح</sup> منها منسوخ بما ورد من النقول (وقال في الرسالتين  
 المذكورتين فانظر الى هذه الاسرار المودعة في نظم القرآن والمناسبات المبتدعة في ترتيب  
 الفرقان من كون الجملين في الفريقتين مقترنتين في آية واحدة متعاطفتين متناسقتين في النظم  
 البليغ (قال ولم يصح في ام البنين صلى الله عليه وسلم سوى حديث انه استاذن في الاستغفار لما  
 فلم يؤذن له ولم يصح في ابيه الا حديث مسلم خاصة على ما سيأتي فيه انتهى (وقوله <sup>الصحيح</sup> منها  
 منسوخ النسخ في اللغة الازالة وفي الشرع بيان انتهاء الحكم السابق فهو مختص بالاحكام الشرعية  
 المكلف بهار وجيند لا يظهر هذا الكلام روقد يقال ان النص يكون لا عادة العمل والاعتقاد  
 والاعتقاد ارجح في المقصود من النص فمن ترك الصلوة لا يكفر ومن جدها يكفر (وقد وضعت  
 الصلوة ليلا وابتهادها من النظر فالاعتقاد سبق العمل بهذا كله في علم الاصول ولكن القول  
 بمثله ههنا بعيد وكذلك الحمل على النسخ اللغوي خفي فاو لي ان يقال ان ما اعل من هذا الاخبار  
 في حيز الضعف والضعيف كله انما يجوز العمل به لبشر وطذرت في الدر المختار وحواشيه  
 في آداب الوضوء وما ظن صحته من هذه الاخبار فالآية الكريمة وامثالها تكفي في ضعفه (وتبقي  
 آخر اذا عارض لضمان واحد هما قوى فالأخذ بالقوى منهما (وبالجملية فاحاديث هذا الباب الواردة  
 فيما لا يليق ساقة الا اعتبار كما حققت شيننا السيد يوسف الغزي حفظه الله تعالى (فان قلت  
 الاستدلال على النسخ بالآية المذكورة ونحوها انما يأتي على مذهب الاشاعرة لا على مذهب الماتريدية  
 قلت ستعرف الجواب عنه في الباب الثالث ان شاء الله تعالى (وما يقوى ما اردناه كما ستقف  
 عليه ما في مسالك الخفاء من رواية الحاكم وصححه عن ابن مسعود رضي الله عنه حين سئل صلى الله عليه  
 وسلم عن ابويه فقال ما سالتهم اربى قبطيني فبهما والى لقائم يومئذ المقام المحمود (وهذا الحديث  
 ذكره جميع من الحفاظ واقره بل استدلوا به على نجاة الابوين الكريمين كالامام السهيلي والامام



السيوطي والامام الشيرازي رحمهم الله تعالى وقد تقرر في علم المصطلح ان الحديث الصحيح اذا عارضه دليل  
 آخر هو انجح منه وجب تقديم ذلك الدليل كما افاده استاؤنا العلامة لمحقق السيد يوسف الغزالي  
 في حاشيته رسالته في علم المصطلح حفظه الله تعالى بان العلم بتأخر احد هما من المرجحات ويسمى المتأخر  
 بالناسخ وهو المعمول به ويسمى المتقدم بالمنسوخ فان لم يدرك عين المتقدم من عين المتأخر فالعمل على  
 ارجحهما متنا وسندا بكثرة الرواة او قوة صفاتهم التي لها دخل في الرجحان فان لم يوجد مرجح وجب  
 التوقف حتى يظهر مرجح انتهى ودليل المتأخر هنا ظهر من الشمس في رابعة النهار كيف والحديث  
 صحيح في انه صلى الله عليه وسلم يعطيه ربه ما سأل في والديه عند قيامه المقام المحمود يوم يجزيه الرب  
 الجليل ما وعده به ويخاطبه بقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع انتهى كذا في سبل السلام في حكم آباء  
 سيد الانام واما حديث ليت شعري ما فعل ابوامي فنزلت الآية وهي ولا تسأل عن اصحاب الحجيم  
 فهو مردود من اربعة اوجه واحد بان جهة السند فانه لم يخرج في شيء من كتب الحديث المعتمدة واما  
 ذكر في بعض التفاسير بسند منقطع لا يحتج به ولا يعول عليه وقد تقرر في علم الحديث ان سبب النزول  
 حكمه حكم الحديث المرفوع لا يقبل منه الا الصحيح المتصل الاسناد لا ضعيف ولا مقطوع وهذا السبب لا  
 يعرف له في الدنيا اسناد صحيح انتهى بقبيل زيادة قلت وشرط الحديث الصحيح هو ما اثار اليه شذوذا علامته  
 الوجود السيد يوسف الغزالي حفظه الله تعالى في منظومته في علم المصطلح بقوله منها الصحيح وهو ما قد  
 اتصل سنده ولم يشذ او لعل به يرويه عدل ضابط عن مثله به معتمد في ضبطه وعدله به انتهى الوجه  
 الثاني قد صح في ابى طالب انه ابون ابل البار عند ابا القرا بته منه صلى الله عليه وسلم وبره به مع  
 امتداد عمره وامتناعه عن طاعته وامره فلو كان والده كما زعم كان اولى بهذه المزية من ابى طالب  
 لان اكرامه تعالى في والديه صلى الله عليه وسلم اسره واقرب عينيه لكونهما اشده من ابى طالب  
 قربا وادجا واقتوى برا واقصر عمرا فمعاذ الله ان النطن بهما انهما في التحميم هذا لا يفهمه من له ادنى ذوق  
 سليم الوجه الثالث من جهة البلاغة واسرار البيان كما افاده في المسالك وذلك ان الآيات  
 من قبل هذه الآية ومن بعدها كلها في اليهود من قوله تعالى يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي



التي الغت عليكم الآيتين (فتبين ان المراد باصحاب الحجيم كفار اهل الكتاب وقد ورد ذلك مصرحا  
 به في الاثر اخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر في تفسيرهم عن مجاهد قال من اول البقرة  
 اربع آيات في لغت المؤمنين وآيتان في لغت الكافرين وثلاث عشرة آية في لغت المنافقين  
 ومن اربعين آية الى عشرين ومائة في بني اسرائيل قال السيوطي اسناده صحيح (وما يؤيد ذلك ان  
 السورة مدنية واكثر ما خوطبت فيها اليهود وانتهى (ولذا استبعد حملها على الالبون في التفسير الكبير  
 ولم يصدر به في انوار التنزيل (وقال العلامة ابو السعود رحمه الله تعالى وحمله على بني النبي صلى الله  
 عليه وسلم عن السؤال عن حال ابويه مما لا يساعده النظم الكريم انتهى (والوجه الرابع مخالفة لاصول  
 الاشاعة والماتريدي في الآتي ذكره (ويروى شرح ما قلناه من حيث المناسبة ما ذكره في المسالك و  
 المقامة السندية ان الحجيم اسم لما عظم من النار كما هو مقتضى اللغة والآثار فقد اخرج ابن ابي حاتم  
 عن ابي مالك احد التابعين في قوله تعالى ولا تستأل عن اصحاب الحجيم قال الحجيم ما عظم من  
 النار (واخرج ابن جرير وابن المنذر في قوله تعالى لها سبعة ابواب قال اولها جهنم ثم لطي  
 ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الحجيم ثم الهاوية قال والحجيم فيها ابو جهل انتهى فيا ايها الزاجر لنفسه المستعد  
 للجواب عند حلوله في رسمه اما كان لك مما ملونه سبيل ناج اما سمعت كلام الأئمة الذين كل منهم  
 لو وزن بالجمال فهو عليها راجح كلا والشان الحجيم لا يليق الا بمن عظم كفره وعائده عن علمه ولقين او  
 انتد ايند اوه للنبي صلى الله عليه وسلم او كذب فيما جاء به من الآيات والكتاب المبين ببسيت  
 جوابا به تنجوا عنده فورينا لعن عمل اسلفت لا غير تسأل : انتهى كذا في سبل السلام (فان قلت بقيت  
 عقدة واحدة وهي النسب الى الفقه الكبير من قوله (والدار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انا على الكفر  
 والبولاب عمه مات كافرا فاحلل لنا هذه العقدة قلت مستعينا بالله تعالى هذه العبارة مشتملة على  
 جملتين ولكل منهما حكم مستقل عقلا ونقلا بلايين غير اننا تقتصر على شرح العبارة الاولى لحقائهما  
 دون العبارة الثانية نظور معناها (فتقول قوله ما انا على الكفر الخ قال شيخ مشايخنا العلامة لوطاوي  
 معزى بالعلامة ابن حجر المكي نور الله مضجعهما معناه انهما ما انا في زمن الكفر وليس معناه انهما هما بالكفر



انتهى رقلت فهو على حد قوله تعالى واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملائكة سليمان اى فى زمن ملكه  
 وهذا شائع ذائع فى كلام العرب والبلغاء فاناد ان فى الكلام حذفاً وتقديراً واستعارة تبعية فى الحرف  
 ولكن ينبغي ان يكون هناك مضاف آخر محذوف مستفاد من وجه الشبه والتقدير ما تانا فى زمن تمكن  
 الكفر من الناس لتأخر ذلك الزمن جدا وبعده عن زمن عيسى عليه الصلوة والسلام بستمائة سنة رواه  
 العلامة الشهاب محشى البيضاوى رحمه الله تعالى عن سلمان الفارسي رضى الله عنه رقال وفى رواية  
 بخمسمائة وخمسين وانما عجز بالكفر ليفيد ما قلناه وان الكفر فى ذلك الزمان قد ملأ الارض مشارقها  
 ومغاربها وليس على وجه الارض اذ ذاك من يوحى الخلق سبحانه الا كفر متفردون فى الارض وقليل ما هم  
 فغاية ما دلت عليه العبارة ان الوالدين الكريهين لم يدركا بعثة النبى صلى الله عليه وسلم وانما من اهل  
 الفترة فصيح النص لم يدل على حكم غير هذا ولم يفد بخاوة ولا غير ما الا ان جانب النجاة يترجح ليكون موافقا  
 لما اجمع عليه الماتريدي والاشاعرة من ان الوالدين الكريهين من قسم اهل الفترة الناجين ببقين كما  
 ستقف عليه بل الذى ينبغي ان يترجح جانب التوحيد ليكون موافقا للاصل المروى عن الامام وهو  
 لا عذر لعاقل فى الجهل بخالقه فقد نص على ان الوالدين الكريهين لم يجهلا خالقهما كما ستعرفه فى الباب  
 الذى بعده ان شاء الله تعالى فحينئذ يحصل التطابق بين الكلامين وهذا هو الالبق بجلالة امام الائمة  
 وقدوة اعيان الامة تغذه الله برحمته واسكنه بجوحة جنة وهذا التقدير يكفينا فى هذا المبحث (ثم بد  
 الى مسلك آخر مبتدئ على ما ذكره صاحب القاموس رحمه الله تعالى من ان الكفر بفتح الكاف تعظيم  
 الفارسي ملكه فلم لا يجوز ان يستعمل فى التعظيم المطلق عن القيد المذكور ثم يقيد بتعظيم الخالق تعالى مجازا  
 مرسل بمرتبين وعليه فالمعنى ووالدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تانا على تعظيم الله تعالى فان  
 لفظ ال ينبو عن المضاف اليه وبه ايضا يقع التطابق ويحصل التوفيق بين كلامى الامام من غير  
 افتقار الى مرجحات خارجية وبالله التوفيق (لا يقال هذه الاحتمالات لعبادة عما يفيد جوهر اللفظ  
 لانا نقول احتمال ان المراد من قول الامام الامر المكروه البعد ونسبة اليه ابرور فان قلت ربما قامت  
 الائمة الصريحة فى ذلك ان الامام قلت سبحانه الله من هذا الكلام اترى ان غير الامام ابى حنيفة



من المحدثين والفقهاء علماء ضعيف تلك الاحاديث ومعلوم ما ناسخها ومنسوخها كما مر من جهة ابا حنيفة  
 جهل ذلك هذا غلط كبير بل شرط الامام في الحديث ابلغ من شرط الشيخين البخاري ومسلم فرواية الحديث  
 عنه اعز وصحة الحديث عنده اعز لانه يشترط ما شرطه غيره من المحدثين ويزيد عليهم التذكر وعدم  
 النسيان كما نص عليه شيخنا في حاشيته علم المصطلح وتشهد له كتب المذهب فافهم والله اعلم وبذلك  
 على ما قلناه تغيير العبارة اذ لو كان مراده انها كافران لمجوع الكل وقال ما تو كافرين فتأمل في الفرق  
 بين العبارتين واراد ان يبين الفرق في الحكم بين ابى وبين الوالدين الشرعيين على وجه فيه دقة  
 لان دقائق الامام الاعظم ونكات ابى حنيفة النعمان المتقدم ادق من ذلك لا يفهمها الا ذو ذوق  
 سليم وطبع مستقيم فلا يجوز ان تؤخذ اقوال ذلك الامام الكبير بالجراف ونحيط فيها بخط عشوا بالعباد  
 واعتصاف ثم بعد رسمى للجواب تطلعت عسى ان اطفر بمؤيد من الملاك الوهاب بنقل من تاليف  
 اولى الالباب فبعد ايام عشرت بحمد الله تعالى على نقل صريح وجواب مريح في رسالة السرور والفح  
 للعلامة الساجدي الحنفى رحمه الله تعالى وشكر سعيه حيث قال فامعنى قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى  
 في الفقه الاكبر والدارس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تا على الكفر والبطالب عمه مات كافرا قلت ليس  
 معناه ان والديه ما تا على الكفر حقيقة بل على الكفر مجازا وهو لا يضرهما لانها انما بالخالق ولم يوجب  
 ابو حنيفة رحمه الله تعالى على اهل الفترة الا الايمان بالخالق لان ما لا يستقل به العقل وهو ما عدا  
 معرفة الخالق من الشرعية لا يضر الجمل به زمن الفترة واما معرفة الخالق فتجب وهذا هو المراد بقول  
 الامام لا عذر لاحد في الجمل بخالقه كما صرح به صاحب التلويح العلامة الثانى المولى التفازانى و  
 يجب عند الامام الثواب على ايمان اهل الفترة بالخالق والبطالب مات كافرا حقيقة لانه لا تنفع من  
 قبول دعوتهم عليه الصلوة والسلام فغير ابو حنيفة رحمه الله تعالى اسلوب العبارة اشارة الى هذا  
 فلو كان المراد من كفر والديه الكفر حقيقة لقول والدارس رسول الله والبطالب عمه ما تو كافرين  
 فاعرف وقال وانما صرح بقوله ما تا على الكفر لرفع توهم ان دعوة الرسول وصلت اليهما فامتنعا عن  
 الشرك في العبادات فالمعنى انهما ما تا على الشرك في العبادات وهو لا يضرهما وليس ذلك كفر حقيقة لهما



فوجب لهما الجنة عند أبي حنيفة رحمه الله وغيره وقال ان قلت كيف يقال انهما ماتا على الكفر وانهما  
في الجنة وذلك امر عجيب قلت ذلك كعكس ما يقال ان فرعون مات على الايمان وانه من اهل النار  
لحدوث ايمانه حال البأس قال الله تعالى فله يك ينفعهم ايمانهم لما سرأ ويا انسار وقال  
فالعجب من علي الفارسي صنع رسالة في الامر المكروه وصدره بالمنقول عن الفقه الاكبر ولم يذكر ان المراد  
بالكفر فيه الكفر مجازا وهو لا يضر بهما كما عرفت واتى باخبار آحاد في الامر المكروه مع انها قابلة للتأويل  
على ان العمل باصول الفقه اولى من العمل باخبار الآحاد فلعل البرودت اثرت في راسه فاختل عقله  
انتهى كلام الساجدي را قول قوله بل على الكفر مجازا فسر به في غير هذا الموضع من الرسالة المذكورة بانه  
يسمى ذلك كفرا مجازا تشبيها له بالكفر الذي لا يتحقق الا بعد دعوة الرسول رقلت ويوضحه ما ياتي  
عن ابن الهمام ان الطلاق الطاعة والمعصية قبل ورود امر او نهى مجاز من طلاق الشيء على ما يؤول اليه  
انتهى وقوله لانها آمنة بالخالق يستتبع لك في الباب الذي بعده انشاء الله تعالى واما قوله انهما ماتا على  
الشرك في العبادة ففيه نظر لانه لم يرد فيها نقل بذلك فمن اين لنا انهما كانا يعبدان الاصنام  
كغيرهما بل ذكر العلامة الزرقاني في شرح المواهب معزيا للعلامة المحقق السنوسي والثامناني محشي  
الشفاعة لم يسبق لوالديه شرك وكانا مسلمين كسائر اصوله صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلوة والسلام  
انتقل من اصلا بلكمية الى الارحام الطاهرة ولا يكون ذلك الا مع الايمان بالله تعالى وما قاله  
المؤرخون قلت حياء وادب انتهى را قول وهذا كله على تقدير ثبوت تلك العبارة في الفقه الاكبر  
عن الامام الاعظم وقد جنح الافاضل من العلماء الكبار الى ان هذه العبارة مدسوسة على الامام  
قال العلامة المحقق السيد لطفي دامى رحمه الله تعالى في حاشيته الدر المختار وما في الفقه الاكبر من  
ان والديه صلى الله عليه وسلم ماتا على الكفر فمدسوس على الامام ويدل عليه ان النسخ المعتمدة منه  
ليس فيها شيء من ذلك قال الفهامة المدقق ابن الحجر الملكي في فتاواه والموجود فيها ذلك لا يحنيف  
محمد بن يوسف البخاري لا لا بحقيقة النعمان بن ثابت الكوفي وعلى تسليم ان الامام قال ذلك فمعناه  
انهما ماتا في زمن الكفر كما مر وهذا لا يقتضي التضافهما به كيف والله تعالى يقول وتقليدك في الساجدين



والمراد بالساجدين ما يعم الساجدات اى انتفاك من اصلااب الطاهرين الى ارحام الطاهرات  
انتهى روى هذا على ابي جبان من جهة حصره تفسير الآية المذكورة بما ذكر في الرافضة وقد بالغ  
في الرد عليه ابن حجر المذکور بكلام يطول شرحه هنا وشنع على من نقله عنه واقره عليه فراجع  
ان شئت في شرح المواهب واذا انفسر الآية بما ذكره الخطاوى وابن حجر جمع من ائمة اهل السنة  
كالامام الفخر الرازى وحافظ السنة السيوطى رحمهما الله تعالى ويأتى ليقية الكلام على هذا المبحث في الباب  
الخامس ان شاء الله تعالى فقد استبان لك بما ذكر عن العلامةين ان تلك العبارة لا اصل لها عن  
الامام الاعظم وناهيك بهما امانة وجمالة وشاھدى عدل اما احدهما فابو حنيفة زمانه والاخر الشافعى  
في عصره واوانه روى جلال الحق ونزهة الباطل ان الباطل كان نرس هو قوا وكأى من مسئلة  
دست على الائمة الكبار كالشيخ الاكبر قدس سره الا عطر والشيخ المشعرانى وحماد المحدث كما مر ويؤيده من  
جهة العقل انه لا غرض للامام في ذكر هذه المسألة على الوجه الذى ظن ان يتعلق بها اصل من اصول  
الدين الذى يحشى من السكوت عنه ضياع او زلل ام عبادة فيحصل بالصمت عنه فساد او خلل  
(فائدة مناسبة لما نحن فيه ذكر صاحب القاموس بالنص ابو حنيفة كنية عشرين من الفقهاء اشتهرهم  
امام الفقهاء النعمان انتهى فتنه فان قلت اخبرنا عما علقه الشيخ ابوالمنتهى على هذه العبارة في شرحه  
الفقه الاكبر حيث قال هذا روى على من قال ما توأ على الايمان وهم الروافض انتهى كذا فى سبل السلام  
وصل بمقتضى در بيان حيات انبياء عليهم السلام از جملة احاديث كه مثبت حيات انبياء است  
صلوات الله عليهم بعد از عموم نصوص قرآنى در حيات زمره شهدا و متقالبين فى سبيل الله اين  
حديث است كه ابو يعلى بنقل ثقات از روايت انس بن مالك مى آرد قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الانبياء احياء فى قبورهم يصلون واز آنچه بخصوص اثبات حيات سيد كائنات كند عليه  
افضل الصلوات واكمل التحيات والتسليمات اين حديث است كه مشهور و معروف است ما من احد  
سليم على الارواح على روحى حتى ارد عليه السلام وليكن علما اختلاف كرده اند كه اين فضيلت عظمى  
عام است مبر هر كسى را كه لبشر تسليم بر سيد كائنات عليه افضل التسليمات مشرف است خواه



زائر قبر شریف بود یا غائب از آنحضرت کبری در هر مکان که باشد یا آنکه مخصوص است بزوار قبر  
 شریف و حضار آن مکان منیف بعضی علما بر آن رفته اند که این فضیلت مخصوص زائران و نصیب  
 حاضران است بقریه قیدیکه در روایت احمد بن حنبل رحمه الله علیه آمده است ما من احد لسلم علی  
 عند قبری و تحقیق کلام بر وجهیکه بعضی فضلاء متأخرین نموده اند آنست که فرستادن سلام بر سید  
 انام صلی الله علیه و سلم بر دو نوع است یکی آنکه قصد بوی دعا و سوال از جناب ذوالجلال عز اسمه است  
 بنزول سلام و ورود رحمت بر حضرت رسالت خواه بافظ خطاب یا بصیغه غیب خواه قایل آن  
 حاضران درگاه بود یا غائب آگاه چنانکه گویند السلام علی محمد یا گویند السلام علیک یا رسول الله  
 و این نوعی است که بعضی علما آنرا مخصوص جناب رسالت دانسته اند و منع اطلاق آن کرده بر غیر الا  
 بطیف و تبعیت و نوع دیگر آنکه مقصود از وی تحیت و اکرام است که زائر بعد از وصول بقبر شریف  
 گوید همچنانکه داخل مجلس بر اهل مجلس سلام گوید و این کیفیت خصوصیت آنحضرت عظمی ندارد بلکه  
 سلام بحکم شریعت مستدعی و مستوجب جواب و رد سلام است بر مسلم بیواسطه مشافهه گوید یا بواسطه  
 رسول و نائب فرستد و شارع علیه الصلوة والسلام حق و اولی است بر عایت ادای این واجب  
 و اگر این حکم یعنی رد سلام در نوع اول نیز ثابت شود و نیست و امتیاز نوع ثانی به ثبوت شرف  
 قرب و تشریف خطاب بود و اما آنچه در حدیث دیگر آمده که حق سبحانه تعالی بحسب خود صلی الله علیه  
 و سلم فرمود هر که از امت تو یکبار بر تو سلام فرستد من ده بار بروی سلام فرستم ظاهر آنست که آن  
 مخصوص بنوع اول باشد که اقاله و نسائی باسناد صحیح از ابن مسعود رضی الله عنهما آورد که آنحضرت  
 فرمود صلی الله علیه و سلم حق سبحانه فرشتگان را خلق فرمود که سیاح اند در زمین و سلام امت مرا  
 بمن میرسانند و این در حق غائب است و اما آنکه حاضر است در وی دو حدیث آمده یکی دلالت  
 دارد که آنحضرت سماع سلام وی میکنند و نفیس نفیس خود متکفل رد سلام وی میشود و چنانچه مدلول  
 حدیث سابق است و نیز از ابن عمر آمده من صلی علی فی قبری ردودت علیه و من صلی علی فی مکان آخر  
 بلغونی و حدیث دیگر آنکه دال است که در نیجالت نیز ملکی موكل است که ابلاغ سلام بر آنش و میکنند



و مشکفل وی میشود روایت است از ابوهریره رضی الله عنه مامن عبدلیم علی عند قبری الاوکل الله  
 بها ملکای باغنی و کفی اجر آخرته و دنیا و کنت له شهیدا و شفیعاً یوم القيمة و وحب تو فنیق آن  
 تواند بود که جریان سنت الهی عز اسمہ بر آن بود که ملکی در حضرت رسالت موکل شده باشد که تبلیغ  
 تسلیمات بندگان کند چنانچه در بارگاه ملوک و سلاطین معهود است و با وجود آن بعضی بندگان مجلس  
 و خاصه گان مقرب بلکه تمامه شکسته دلانرا بنفس نفیس خود نیز برود سلام و جواب کلام تشریف  
 و تا یم میفرموده باشند فیاجتداسعادت من فاز بذاک ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء مصرعه  
 همه خواهند ترا تا تو گرامی خواهی و عبدالحق که از اکابر ائمه حدیث است در احکام صغری با سناد  
 صحیح از ابن عباس رضی الله عنهما می آورد که آنحضرت صلی الله علیه و سلم فرموده هیچ احدی بقبر برادر  
 مؤمن خود که او را در دنیا بیشناخت نگذرد و بروی سلام نکند مگر آنکه آن برادر وی او را  
 بشناسد و در سلام وی بکند و ابن عبد البر این حدیث را روایت کرده و تصحیح نموده چنانچه  
 ابن تیمیه آنرا نقل کرده است باندک تفاوتی در لفظ و نیز امام عبدالحق در کتاب عافیت از حدیث  
 عالیه رضی الله عنهما روایت میکند مامن رجل یزور قبر ابیه فیحاس عنده الا استالس به حتی یقوم  
 و ابن ابی الدنیر از ابوهریره روایت آورده که اگر بقبر آشنائی بگذرد و بشناسد و اگر سلام کند و  
 سلام کند البته سمنودی گوید که احادیث درین معنی بسیار است و میگوید که هرگاه این معنی در  
 احاد است و عموم مؤمنین متحقق باشد فکیف لیسید المرسلین و صفوة المتقین صلی الله علیه و آله و سلم  
 اجمعین بارزی در توثیق عری الایمان از سلیمان بن سجیم می آورد که گفت آنحضرت راضی الله علیه و  
 آله و سلم در خواب دیدم پس پرسیدم یا رسول الله اینها که زیارت تومی آیند و بر تو سلام میکنند سلام  
 ایشان می شنوی فرمود نعم وارد علیهم گفت آری میشنوم و جواب ایشان نیز میگویم و ابن بخار از  
 ابراهیم بن بشا روایت میکند که گفته است در سالی از سالها حج کردم و بزیارت سید المرسلین رفتم  
 آدم چون بقبر شریف رسیدم و سلام کردم از داخل آواز شنیدم که میگویند و علیک السلام و مثال  
 آن از اولیاء الله و صلحای امت بسیار منقول است و باتفاق علما در حیات آنحضرت بعد از وفات



شبهه نیست و همچنین سایر انبیا علیهم الصلوٰۃ والسلام در قبور زنده اند بجایاتی کامل ترک حقیقت  
 تر از حیات شهدا که در کلام مجید از وی خبر داده است و کیف لا ونحضر سید الشهداء است اعمال  
 شهدا در میزان است فرموده است صلی الله علیه وسلم علمی بعد وفاتی که علمی فی حیاتی رواه الحافظ المنذری  
 وابن عدی فی الکامل و ابویعلی بتقل ثقات از انس بن مالک می آرد قال قال رسول الله صلی الله  
 علیه وآله وسلم الانبیا احياء فی قبورهم یصلون و یبقی از روایت انس می آرد و تصحیح میکند که  
 الانبیا لا یتزکون فی قبورهم بعد اربعین لیلة و لکنهم یصلون بین یدی الله حتی ینفخ فی الصور  
 بیهقی گوید که اگر بصحت رسد که لفظ حدیث چنین است مراد آن بود که حیات ایشان در قبر دائم  
 و مستمر است و لیکن در مدت اربعین محال نماز و عبادت ظاهر نبود و نیز بیهقی گوید که شواهد بهر  
 حیات انبیا علیهم السلام از احادیث صحیحہ بسیار است بعد از آن ذکر کرده حدیث مروی از ابوی  
 علی بن نبینا الصلوٰۃ والسلام و وی نماز میکند در قبر خود و احادیث دیگر که در ملاقات  
 آنحضرت بانبیا و نماز گذاردن او با ایشان در و دیافته سلام الله علیهم جمعین و نیز بیهقی میگوید  
 که منبای جمیع این احادیث بر آنست که حق سبحانه و تعالی بر انبیا علیهم السلام بعد از موت ایشان  
 روح میبخشد و ایشان پیش خدا زنده اند مثل شهدائی که ذاتی جذب القلوب الی دیار المحبوب  
 بدانکه سماع موتی سلام و کلام احوال ثابت است با احادیث از جمله همان احادیث  
 حدیث قلبی است که مذکور است در صحیحین که پس از جنگ بدر صحابه کرام رضی الله عنهم گذشته های  
 قریش را در قلب یعنی چاهی که سنگ کاری نشده بود انداخته و آنحضرت صلی الله علیه وسلم  
 آمد و بر لب آن چاه ایستاده شد و از هر کدام را از کشته انداخته و خطاب مینمود و میفرمود صحابه  
 کرام را که نیستید شما شنو اتر قول مرا از ایشان و دیگر حدیث قرع نعال است که مذکور است در  
 صحیحین یعنی بخاری و مسلم که آنحضرت صلی الله علیه وسلم فرموده که بدرستی میت میشوند صدای نعال  
 زندها را و قتیکه بر میگرددند از دفن وی و دیگر از آنحضرت صلی الله علیه وسلم که مذکور است در صحیح  
 که آنحضرت تشریف می آوردند برای زیارت اهل القیغ و میفرمود السلام علیکم دار قوم مومنین



یعنی نداننده خطاب می نمود پس معلوم شد که نشینند و می فهمیدند و الا خطاب و نداننا معقول و  
 عبرت میشوند و این خطاب ندانست مستمره است الی یومنا هذا لکن این احادیث چونکه  
 در ظاهر مخالف بودند ازین آیه کریمه که انک لا تسمع الموتی و ازین آیه کریمه و ما انت بمسمع  
 من فی القبور محققین علماء توفیق نمودند بسبب وجه اول این است که مراد این دو آیه کریمه  
 زندگانی کفار اند نیست اموات و مراد بعد سماع ایشان عدم اجابت ایشان است مرحق را دو وجه  
 ثانی این است که مراد بموتی و لهای مردۀ اشتیاء اند و مراد بقبور اجساد ایشانند و بنامی تا و بلین  
 بر این است که هر دو آیه کریمه نال شده اند در حق کفار نه در حق اموات و وجه ثالث این است  
 که مراد بسماع درین دو آیه کریمه سماع بگوش است و مراد بسماع مثبت در احادیث علم  
 روح است و سلام الایجاد و کلامه و قدر روی آنه قام البنی صلی الله علیه و سلم علی حافه قلب فیها  
 قلبی قریش وینا ویم با سمانم و اسماء ابانهم یا فلان بن فلان یا فلان بن فلان البیر که انکه طعنه  
 الله و رسوله انا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربکم حقا فقال  
 عمر رضی الله عنہ یا رسول الله ما نکلم من اجساد و لا ارواح لما فقال البنی صلی الله علیه و سلم و الذی  
 نفس محمد بیده ما انتم باسمع لما اقول منهم متفق علیه باب المیت لسمع خفق النعال حدیثنا  
 عیاش قال حدیثنا عبد الاعلی قال حدیثنا سعید ح قال و قال لی خلیفه حدیثنا یزید بن زریع قال  
 حدیثنا سعید عن قتاده عن انس عن البنی صلی الله علیه و سلم قال العبد اذا وضع فی قبره و تولى  
 و ذهب اصحابه حتی انه لسمع قرع نعالهم اما ملک ان فاعده فیقولان له ما کنت تقول فی هذا الجمل  
 محمد صلی الله علیه و سلم فیقول اشهد انه عبد الله و رسوله فیقال انظر الی مقعدک من النار یدلک  
 الله به مقعدا من الجنة قال البنی صلی الله علیه و سلم فیراها جمیعاً و اما الکافر و المنافق فیقول  
 لا ادری کنت و اقول ما یقول الناس فیقال لا دریت و لا تلیت ثم یضرب بمطرقة من حدید  
 ضربت بین اذنیه فیصیح صیحه لیسعها من یلیه الاثقلین انتهى کذا فی الصحیح البخاری و امام عبد الحق  
 که از اکابر ائمہ حدیث است در احکام صغری باسناد صحیح از ابن عباس رضی الله عنهما می آرد که

حق النعال  
 ای صوته یا عتیق و سنی  
 علی الارض مع طریقه  
 ریحان بن ابی  
 توفیق  
 لان الخفق و النفر  
 یعنی سواد علی  
 نه و فی بعض الطرق  
 بنظر الخفق و  
 یعنی

الفلان  
 صفحه ۸۸ مطبوعه  
 بمبئی



آنحضرت علیه السلام فرمود هیچ احدی بقبر برادر مومن خود که او را در دنیا می شناخت نگذارد  
 بروی سلام بکند مگر آنکه آن برادر آنرا بشناسد و در سلام کند حدیث درین باب متعدد آمده است  
 انتهى کذا فی مدارج النبوة جلد الثاني قسم چهارم باب سیوم وصل پنجم صفحه ۵۷۵ مطبوعه کشوری  
 وقد صح عن ابن عباس رضی الله عنهما مرفوعا ما من احد یمر بقبر اخیه المومن و فی رواية بقبر الرجل  
 کان یعرفه فی الدنیا فیسلم علیه الا عرفه و رد علیه السلام و لاین ابی الدنیا اذا مر الرجل بقبر یسلم  
 فسلم علیه رد علیه السلام و اذا مر بقبر لا یعرفه فسلم علیه رد علیه السلام انتهى کذا فی خلاصة الوفا فی  
 بیان اخبار دار المصطفی فی الاحیاء قال ابو سعید الخدری سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول  
 ان المیت یعرف من یغسله و من یحمله و من یدفنه فی قبره انتهى کذا فی کنز العباد المیت یعرف من یغسله  
 و یحمله و یدفنه فی حفرته و رواه حم کتوز الحقائق و رد ان الاموات ان یتعارفون و یتزاورون فی  
 فی قبورهم فی الکفانهم و لاندب تحسین الکفن و یعرفون من زارهم و یستأشرون به و یردون علی  
 من سلم علیهم انتهى کذا فی غیبة المسترشدین فی مذهب امام الشافعی رحمه الله باب حدیث  
 محمد بن المنشی قال حدیث محمد بن خازم قال حدیث الاعمش عن مجاهد عن طاؤس عن ابن عباس  
 قال مر البنی صلی الله علیه و سلم بقبرین فقال انهما لبعذبان و ما یعذبان فی کبیر اما احدهما  
 فكان لا یتتر من البول و اما الآخر فمشی بالنمیمة ثم اخذ جریة رطبة فشقها نصفین فغسرنی  
 کل قبر واحدة قالوا یا رسول الله لم فعلت هذا قال لعلہ یخفف عنهما ما لم یغیبسا قال ابن المنشی و  
 حدیث و کعب قال حدیث الاعمش سمعت مجاهدا مثله انتهى کذا فی الصحیح البخاری باب عذاب القبر  
 من الغیبة و البول بیان عذاب قبر از غیبت و الودگی بول غیبت بکسر معجیه و سکون تخنایت  
 و فتح موحده یاد کردن کسی را به بدی اگر چه در وی آن بدی باشد حدیثا قتیبة قال حدیثا  
 جریر عن الاعمش عن مجاهد عن طاؤس عن ابن عباس قال امر البنی صلی الله علیه و سلم علی قبرین  
 فقال انهما لبعذبان گفت ابن عباس گذشت پیغمبر خدا برد و قبر پس فرمود تحقیق هر دو  
 مرده درین دو قبر عذاب کرده می شوند و ما یعذبان فی کبیر و عذاب کرده نمی شوند در گناهی بزرگ







بقية الورود الا انتهى كذا في فتاوى معصوميه اهل بخارا وقال الضحاك رحمه الله من زار قبراً  
 يوم السبت قبل طلوع الشمس علم لميت بزيارته قيل وكيف ذلك قال لمكان يوم الجمعة وكذا لك  
 في الليالي المباركة لاسيما ليلة البراءة لما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان احي ليلة البراءة في البقيع  
 وكذا لك في الازمنة المباركة كعشرة ذي الحجة ولعيدين وعاشورا وسائر المواسم فاذا اراد زيارة  
 القبور يستحب ان يصلي في بيته ركعتين بقرآن في كل ركعة الفاتحة وآية الكرسي مرة والا خلاص  
 ثلاث مرات وجعل ثوابه للميت بعث الله تعالى الى الميت في قبره نورا وكتب للمصلي ثوابا  
 كثيرا ثم لا يشتغل بالالغ في الطريق فاذا بلغ الى المقبرة نخلع نعليه لان النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم راي رجلا يبشي بين القبور في نخلين فامر النبي صلى الله عليه وسلم نخلهما ثم لقيف مستدبر  
 القبلة مستقبلا لوجه الميت ويقول السلام عليكم يا اهل القبور يغفر الله لك ولكم انتم لمن  
 سلف ونحن بالانتهى كذا في كثر العباد وقال الضحاك من زار قبر اليوم السبت قبل طلوع  
 الشمس علم لميت بزيارته قيل كيف ذلك قال لمكان يوم الجمعة فكذلك في ليالي المباركة  
 لاسيما ليلة البراءة لما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان احي ليلة البراءة في البقيع وكذا لك للازمنة  
 المباركة كعشرة ذي الحجة ولعيدين وعاشورا وسائر المواسم فاذا اراد زيارة القبور يستحب  
 له ان يصلي في بيته ركعتين بقرآن في كل ركعة الفاتحة وآية الكرسي والا خلاص ثلاث مرات  
 وجعل ثوابه للميت بعث الله تعالى الى الميت في قبره نورا وكتب للمصلي ثوابا كثيرا انتهى الخ كذا  
 في فتاوى معصوميه اهل بخارا بكرة ايضا قطع النبات الرطب والحشيش من المقبرة دون اليابس  
 كما في البحر والدار وشرح المنيّة وعلله في الامداد بانه مادام رطبا يسبح الله تعالى فيؤنس الميت  
 وتنزل بذكره الرحمة ونحوه في الخاتبة اقول ودليله ما ورد في الحديث من وضعه عليه الصلوة  
 والسلام الجريدة الخضراء لشفها لصفين على القبرين الذين يعذبان وتعليله بالتخفيف عنهما ما لم  
 يبسا امي يخفف عنهما بركة تسبيحهما اذ هو اكمل من تسبيح اليابس لما في الاخضر من نوع حياة وعليه  
 فكرامة قطع ذلك وان نبت بنفسه ولم يملك لان فيه نفوس حق لميت ويؤخذ من ذلك من الحديث



مذنب وضع ذلك للتابع ويقاس عليه ما اعتد في زماننا من وضع اغصان الاسباب نحوه وصرح بذلك  
 ايضا جماعة من الشافعية وهذا اولى مما قاله البعض المالكية من ان التخفيف عن القبرين انما حصل  
 ببركة يده الشريفة صلى الله عليه وسلم او دعائه لهما فلا يقاس عليه غيره وقد ذكر البخاري في صحيحه  
 ان بريدة بن الحصيب رضي الله عنه اوصى بان يجعل في قبره جريدتان انتهى كذا في روضة المختار  
 وصل مشتم در بيان حكم سرور ميلاد سرور و انام عليه افضل الصلوة والسلام بدانکه سرور  
 مولد سرور عالم صلى الله عليه وسلم بدعت حسنة است وعمل مولد معمول علما وعرفا عالم شيخ ابن حجر  
 على ما يمتحي رحمه الله در رساله النعمة الكبرى على العالم بمولد سيد ولد آدم ميفرمايد اعلم انه امي ان عمل  
 المولد بدعة لانه لم ينقل عن احد من السلف من القرون الثلاثة التي شهد البني صلى الله عليه وسلم  
 بخير شيئا لكنها بدعة حسنة لما اشتملت عليه من الاحسان الكثير للفقراء ومن قراءة القرآن واكثر الذكر  
 والصلوة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم واطهار السرور والفرح به صلى الله عليه وسلم  
 والمحبة واما طاعة اهل الزيغ والعناد من الزنادقة والملحدين والكفرة والمشركين ولاجل ذلك لما  
 ظهرت بعد ذلك القرون الثلاثة لم تنزل اهل الاقطار في سائر المدن والامصار مختلفون بعمل المولد  
 في شهر في ولام مشتملة على كثيرة المطاعم والاحسان والصدقات والمبرات مع الاكثر من قراءة القرآن  
 والذكر وقراءة مولده وما اشتمل عليه من كرامات وكثير من معجزاته واطهار السرور والفرح به وايضا  
 قال فيها قال ابن الجزري ولو لم يكن في ذلك الا ارغام الشيطان وسرور اهل الايمان لكفى وقال  
 اذا كان اهل الصليب اتخذوا الليلة مولد بينهم عيد الكبر فاعل الاسلام اولى واجدروا ايضا قال فليس  
 سل الامام المحقق اولى ابو زرعة بن العرقى عن فعل المولد استحباب هوام مكروه وهل ورد فيه شيء او نقل  
 فعله وعن يقيته في به فاجاب بقوله الوليعة واطعام الطعام مستحب في كل وقت فكيف اذا انضم الى  
 ذلك السرور بظهور نور النبوة في هذا الشهر الشريف ولا تعلم ذلك عن السلف ولا يلزم من كونه بدعة  
 كونه مكروها فكم من بدعة مستحسنة واجبة يعني اذا لم ينضم لذلك مفسدة والله موفق انتهى وايضا  
 قال فيها روى ابو الهيثم بن عيسى صلى الله عليه وسلم في النوم فقيل ما حالك قال في النار الا انه خفف



عنی کل لیلۃ شنین و امض من بین اصبعی بآئین ماروان ذلک عند اعتاقی لشویبۃ عند البشری بولادة  
 البنی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن الجزری واذا کان ابولہب الکافر الذی نزل القرآن بدمہ الذی  
 لا اؤم فوقہ جوزی فی النار یفرحہ لیلۃ مولدہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحال المسلم الموحّد من امتہ لیسر  
 بمولده وینذل ما یقدر علیہ فی محبّۃ صلی اللہ علیہ وسلم عمری انما یکون جزاءہ من اللہ الکریم ان  
 یدخلہ بفضلہ العیم فی جنات النعیم انتہت عبارة ایتیمی بلفظها مجد قرن نهم حافظ احادیث بنوی شیخ  
 جلال الدین سیوطی در رسالہ حسن المقصد فی عمل المولود می نگارد ان عمل المولود الذی ہو جمیع الناس  
 وقراءة ما یتسر من القرآن وروایۃ الاخبار الواردة فی مبداء امر البنی صلی اللہ علیہ وسلم وما وقع من  
 مولده من الآیات ثم یدلہم سہا طیا کلونہ ونبصرفون من غیر زیادة علی ذلک من البیع الحسنۃ النتی  
 یتاب علیہا صاحبہا لما فیہ من العظیم قدر البنی صلی اللہ علیہ وسلم واطهار الفرح والاستبشار بمولده صلی اللہ  
 علیہ وسلم واول من احدث ابن الملک المنظر ابو سعید کوری بن زین الدین علی بن بکتین احد الملوک  
 الامجاد والکبراء الاجواد وكانت له آثار حسنة وهو الذی عمر الجامع المنظر بسفح ساقون قال ابن کثیر  
 فی تاریخہ کان یعمل المولود الشریف فی ربیع الاول یمتثل بہ احتفالاً بالمولد وکان شہاً شجاعاً عاقلاً عالماً  
 عادلاً رحمہ اللہ تعالی واکرم مثواه والیضاً وروی می طراز ذقال سبط ابن الجوزی فی مراۃ الزمان  
 حکى ان بعض من حضر سہا ط المنظر فی بعض الموایید انه عد فی ذلک السہا ط خمسۃ آلاف غنم وعشرة آلاف  
 راس وجاجۃ ومائۃ فرس ومائۃ جمل ومائۃ الف زیدیہ وثلثین الف صحن حلوی قال وکان یخضر عنده  
 فی الموایید اعیان العلماء والصوفیۃ فخلع علیہم وطلبہم انتہی وشیخ الہند در جلد اول مبصر ما ید ثویبہ  
 آن است کہ چون آن حضرت متولد شد بشارت رسانید بابولہب کہ در خانہ عبد اللہ برادر تو  
 پسری متولد شدہ و ابولہب اورا بزرگانی آزاد کرد و امر کرد کہ اورا شیر دہد حق تعالی  
 باین شادی و سرور کہ ابولہب بولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کرد در عذاب وی تخفیف  
 کرد روز دوشنبہ از وی عذاب برداشت چنانکہ در احادیث آمدہ است و در نیجاسد است  
 اہل موایید را کہ در شب میلاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سرور کنند و بذل اموال نمایند یعنی



ابو لهیب که کافر بود و قرآن بدست وی نازل شده چون بسر و روی بمیلاد آنحضرت و بذل  
 شیر جاریه وی بجهت آنحضرت جزا داده شد تا حال مسلمانان که مملو است بمحبت و سرور  
 و بذل مال در طریق وی چه باشد ولیکن باید از بدعتها که عوام احداث کرده اند از تعقی و آلات  
 محرمه و منکرات خالی باشند تا موجب حرمان از طریقۀ اتباع نگردد و انتہی ازین اسناد و مبدء  
 است سرور میلاد سرور انام علیه الصلوٰۃ والسلام بدعت حسنه است اما شیخ تلج الدین فاکهانی  
 که از متاخرین مالکیه است عمل مولد را در کتاب خود مسمی بالمورد فی عمل المولد بدعت مذمومه  
 گفته است و شیخ سیوطی در رسالہ حسن المقصد فی عمل المولد رد شبهات وی نموده و حجاب  
 شکوک از چشم مجویان بر آورده است حل شبهات از اینجا باید طلبید پس از ان باید دانست  
 که بعضی از علما قیام را نزد ذکر مولد سرور انام علیه الصلوٰۃ والسلام نیز مستحسن گفته اند قال علی  
 بن برهان الدین فی سیرۃ الجلی جرت عادت کثیر من الناس اذا سمعوا بذكر وضعه صلى الله  
 عليه وسلم ان يقوموا تعظيماً له صلى الله عليه وسلم وهذا القيام بدعة حسنة وقال ايضا فيه وقد  
 وجد القيام عند ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم من عالم الامة ومقتدى الامة ديناً وورعاً لا امام  
 تقى الدين السبكي وتابعه على ذلك مشايخ الاسلام في عصره انتهى كذا في فصل الخطاب واصل نعم  
 و در بیان قیام یعنی ایستاده شدن در نزد ذکر ولادت با کرامت آنحضرت  
 صلى الله عليه وسلم مستحب است قال سيد جعفر البرزنجي المدني رحمه الله في رسالة المولد وقد  
 استحسَن القيام عند ذكر مولده الشريف ائمة ذو ورواية وروية فطوبى لمن كان تعظيماً صلى الله  
 عليه وسلم غاية مرامه ومرامه انتهى و فی هذا المقام قال يوسف بن محمد الابدل رحمه الله و علی  
 ذلك كافة اهل الحرمين علما واهم وعوامهم وفيه من التعظيم للجانب الكريم بالانحفي انتهى ازین اسناد  
 پیداست که در سرور میلاد سرور انام و قیام عند ذکر اسم و مولد علیه الصلوٰۃ والسلام مطاع  
 طاعنان طرفین چه بر مولوی صفوی و مولوی محمد سعید اسلمی و غیر جمیع چه بر سنده العلماء و سید  
 واعظ و غیر جمیع اصلی ندارند انتہی کذا فی فصل الخطاب پوشید مانند که بعد از اثبات حیات



حقیقی حسی دنیاوی اگر بعد از آن گویند که حق تعالی جسد شریف را حالتی و قدری بخشیده است  
 که در هر مکانی که خواهد تشریف بخشید خواه بعینه یا با مثال خواه بر آسمان یا بر زمین و خواه  
 در قبر شریف یا غیر وی صورتی دارد یا وجود ثبوت نسبت خاص بقبر و همه حال مروی است  
 انتهای کذافی مدارج النبوت جلد ثانی از شیخ عبدالحق دهلوی رحمه الله و فی کتاب النسان  
 العیون فی سیرة الامین المامون جرت عادة کثیر من الناس اذا سمعوا بذكر وضعه صلى الله  
 علیه وسلم ان يقوموا تعظيماً له صلى الله علیه وسلم وهذا القيام بدعة لا اصل لها ای لکن ہی بدعة  
 حسنة لانه ليس كل بدعة مذمومة وقد قال سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه فی اجتماع الناس  
 لصلوة التراويح نعمة البدعة وقد قال الغزن عبد السلام رحمه الله ان البدعة تعتبر بها الاحكام  
 الخمسة وذكر وامن امثلة كل بطول ذكره ولا ينافي ذلك قوله صلى الله علیه وسلم آياكم وميثقات  
 الامور فان كل بدعة ضلالة وقوله صلى الله علیه وسلم من احدث في امرنا ای شرعنا ما ليس منه  
 فهو رد لان هذا عام اريد به الخاص فقد قال امامنا الشافعي قدس سره ما احدث وخالف  
 كتاباً او سنة او اجماعاً او اثرأ فهو من البدعة الضلالة وما احدث من الخير ولم يخالف شيئاً من  
 ذلك فهو من البدعة الحمودة وقد وجد القيام عند ذكر اسم صلى الله علیه وسلم من عالم الامة  
 ومقتدى الائمة دنيا وورعاً الامام تقي الدين السبكي وتابعه على ذلك مشايخ الاسلام في عصره  
 فقد حكى بعضهم ان الامام السبكي اجتمع عنده جمع كثير من علماء عصره فانشد منشد قول الصرصي حمداً  
 في مدحه صلى الله علیه وسلم وشرف وعظمه قليل لمج المصطفى الخطب بالذهب به على ورق  
 من خط احسن من كتب به وان تنهض الاشراف عند سماعه به قيا ما صفوا وحبشوا على الركب به فعند  
 ذلك قام الامام السبكي رحمه الله وجميع من بالمجالس محصل الش كير بذلك المجلس ويكفي ذلك في  
 الاقتداء حروفه وكن كتاب السيرة المحمدية والطريقة الاحمدية مولانا العلامة المولوي محمد كرامت العلي  
 دهلوي رحمه الله عليه جرت عادة كثیر من الناس انه اذا سمعوا بذكر وضعه عليه السلام ان يقوموا  
 تعظيماً له عليه السلام وقد وجد القيام عند ذكر اسمه الشريف من الامام تقي الدين السبكي وتابعه على ذلك



مشایخ الاسلام فی عصره اه بحروفه فی السیرة الشامیة جرت عارفة کثیر من المحبین اذا  
 سمعوا بذكر وضعه صلی الله علیه وسلم ان یفوزوا تغلباً علی الله علیه وسلم هذا القیام بدعة لا اصل  
 لها وقال ذو المجبة الصادقة حسان زمانه ابو ذکریا یحیی بن یوسف الصرصی رحمة الله علیه  
 فی قصیدة من دیوانه **قلیل المدح لمصطفی الخلفه بالذریب + علی فضیلة من خط احسن من**  
**کتب + وان تنفض الاشراف عند سماعه + قیاماً صفوفا و جیشاً علی الרכب + اما الله تعظیمه کتب**  
**اسمه + علی عرشه یزینة سمیت الرتب + وتفوق ان منشد النشید هذه القصیدة فی ختم درس شیخ**  
 الاسلام الحافظ تفتی الدین ابی الحسن البکی والقضاة والاعیان بین یدیه فلما وصل المنشد الی  
 قوله وان تنفض الاشراف عند سماعه الی آخر البیت قام الشیخ للحال قائماً علی قدمیه مثلاً لما ذکره  
 الصرصی وحصل للناس ساعة طیبة ذکر ذلک ولده شیخ الاسلام ابونصر عبد الوهاب فی ترجمته بین  
 الطبقات الکبری انتهت و مراد ازین قول و هذا القیام بدعة لا اصل لها بدعت حسنة است چنانچه صحت  
 سیرة جلی تبصریح آن پرداخت و معنی لا اصل لها الا انطیر لها ای فی القرون الثلاثة باشد و در بعضی  
 از اطلاقات علماء الاصل لها بمعنی لا وجود لها نیز و قسست کذا افاده مولانا العلامة محمد سلامه  
 الله علیه الرحمة و ایضاً افاده رحمة الله علیه اما عمل مولد پس اگر چه حدوث این عمل شریف باین سببیت  
 کذا فی متعارف نیز بعد انقضای قرون ثلثة است و لهذا اطلاق بدعت حسنة بر آن نموده اند  
 چنانچه از قول امام سخاوی و دیگری از ائمہ دین تصریح رفت لیکن برای این عمل چون صلی  
 بلکه احوال ثلثة استخراج کرده اند و برای این اصول ثلثة اصل صلی در قرون اول از تخریج این  
 و حیه که بیانش گذشت نیز مید است اطلاق لا اصل لها برین بدعت حسنة باین اعتبار نمیتوان  
 کرد بخلاف قیام که هر چند این هم از بدعت حسنة است لیکن چون برای آن اصلی معنی متعارف  
 استخراج نشد اطلاق لا اصل لها برین بدعت حسنة نمودند و همین است تفاد فی در عمل مولد قیام  
 اگر چه هر دو از بدعات حسنة و امور مستحبه موافق تحقیق و تدقیق اکابر دین است انتهای کذا فی  
 الدر المنظم فی بیان حکم مولد النبی الاعظم صلی الله علیه وسلم و اصل و هم در بیان استفتاء



علماء حرمين شريفيين كما جوفاضل اتم عالم اجل مولانا مولوي عبدالحق صاحب آله  
 آبادي نے کتاب الدر المنظم فی حکم مولد النبی المعظمین لکھا ہے یہی واقف و علامتہ  
 مولانا وشیح شیخنا عبد اللہ سراج الحنفی مفتی مکتہ المکرمتہ حکتہ اللہ علیہما اما القیام اذا جاؤ ذکر  
 ولادتہ صلی اللہ علیہ وسلم عند قراۃ المولد الشریف تو ارشہ الامتہ الاعلام واقرہ الامتہ الاحکام  
 من غیر تکبر منکر ولا رد و لہذا کان مستحسنا ومن یستحق التغییم غیرہ و کیفی اثر عبد اللہ بن مسعود  
 ماراہ المسلمون حسنا فهو عند اللہ حسن واللہ ولی التوفیق والہادی الی سواہ الطریق حررہ  
 خادم الشریعۃ والمنہاج عبد اللہ بن المرحوم عبد الرحمن سراج المفسر المحدث بالمسجد الحرام  
 وسئل مولانا العلامة الشیخ جمال مفتی مکتہ المکرمتہ عن القیام عند ذکر ولادتہ ہل ہو ادب باسن  
 ام بدعتہ مذمومۃ بینوا لنا الجواب قا جاب بقولہ القیام عند ذکر مولدہ الا عطر جمع من السلف  
 استحسنتہ فہو بدعتہ حسنة الخ وسئل مولانا العلامة الشیخ عبد الرحمن سراج عن القیام عند ذکر ولادتہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اہو بدعتہ سیئۃ ام امر تحب او غیر ذلک بینوا توجروا قا جاب بقولہ  
 القیام عند ذکر ولادتہ صلی اللہ علیہ وسلم جائز و مستحسن کما ہو مختار علماء الحرمین والروم  
 ومصر والشام من مقلد الامتہ الاربعۃ المجتہدین وان کان علی سبیل المحبتہ ولم یکن علی سبیل الا  
 التزام واللہ سبحانہ اعلم امر برقمۃ خادم الشریعۃ والمنہاج عبد الرحمن بن عبد اللہ سراج  
 الحنفی مفتی مکتہ المکرمتہ کان اللہ لہما حامداً ومصلیاً مسلماً **عبد الرحمن** وکتب بعد ذلک مولانا  
 مولوی رحمۃ اللہ علیہ اللہ اصاب من اجاب **محمد اللہ** وکتب بعد ذلک مفتی الما لکینہ بوجہ  
 جمعی بسببونی الحمد للہ و صدہ صلی اللہ علی من لا نبی بعدہ رب زدنی علماً اما بعد فقط طلعت علی  
 ہذا السؤال وما حترہ مفتی الا حناف بکلمۃ المشرفۃ فی الحال ہو عین الصواب والموافق  
 للحق بلا شک ولا ارتیاب اللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وکتب وکیل مفتی الشافعیۃ بکلمۃ المحمییۃ  
 مولانا محمد سعید بن محمد بابصیل بعد ذلک ان القیام عند ذکر ولادتہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قیل انہ مندوب وقیل انہ بدعتہ حسنة لان البدعتہ تنقسم الی واجبۃ والی مستحبۃ الی البقیۃ



الاحكام الخمسة كل بينه العلماء في محله الخ وكتب بعد ذلك مفتي الحنابلة اما القيام عند ذكر ولادة  
 صلى الله عليه وسلم فقد شته العلماء واهل الفضل تعظيما لقدرة صلى الله عليه وسلم والقيام مسنون  
 للوالدين واهل العلم وسيد القوم لامر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه حين اتاهم سعد بن معاذ  
 رضي الله تعالى عنه في بني قريظة فقال لهم صلى الله عليه وسلم قوموا السيدكم والله سبحانه  
 تعالى اعلم امر برقمته المحقير خلف بن ابراهيم خادم افتاء الحنابلة بكة المشرفة حالا حامدا مصليا  
 مسلما وكتب ايضا في جواب سوال آخر ما الفصل ما القيام عند ذكر مولده صلى الله عليه وسلم  
 فهو ادب حسن ولا يخالف مشروعا ومن تركه مع قيام الناس على اختلاف طبقاتهم فقد سلك  
 مسلك الجفا وربما يحصل عليه من الذم والتوبيخ ما لا خيرة فيه ولا يبولئك الشطع ولتعمق ولتستويد  
 في انكاره فانه هو سعي واستخفاف بالجناب الاعظم صلى الله عليه وسلم فمذه اقاويل العلماء  
 كما تراه في ادنى منه فقد ذكر فقهاؤنا رحمهم الله تعالى انه مندوب في حق الوالدين والعالم  
 وسيد القوم ففي شرح الغاية والفروع والمبدع يؤخذ من فعل الامام احمد الجواز وذلك انه ذكر عن  
 ابراهيم بن طهمان كان متكيا فاستوى جالسا وقال لا ينبغي ان يذكر الصالحون فتكى قال ابن  
 عقيل فاخذت من هذه حسن الادب فيما يفعله الناس عند ذكر امام العصر من النهوض لسماع  
 توقيعاته قال في الفروع ومعلوم ان مسالتنا اولى وذكر ابن الجوزي ان ترك القيام كان  
 في الاول ثم صار ترك القيام كالهمان بالشخص فاستحب لمن يصلح له القيام والله سبحانه  
 وتعالى اعلم امر برقمته المحقير خلف بن ابراهيم خادم افتاء الحنابلة بكة المشرفة وكتب شيخنا مولانا  
 محمد بن عبد الله بن حميد مفتي الحنابلة بكة المشرفة ان المولد النبوي فضل من السيرة النبوية  
 ومعلوم استحباب قراءة السيرة الشريفة كلاً او بعضا واما القيام عند ذكر ولادة صلى الله  
 عليه وسلم فهو مقتضى الادب ولا ينافي مشروعا وقد ذكر ابراهيم بن طهمان عند الامام احمد رضي الله  
 تعالى عنه وكان متكيا فاستوى جالسا وقال لا ينبغي ان يذكر الصالحون فتكى ومسالتنا اولى  
 خصوصا اذا اعتاد الناس القيام والله سبحانه وتعالى اعلم كتبه المحقير محمد بن عبد الله بن



حميد مفتي الحنابلة بكنة المشرفة لطف الشرح ما مصليا مسلما وكتب مولانا محمد بن يحيى مفتي الحنابلة  
 في كنة المشرفة نغم بحب القيام عند ذكر ولادته صلى الله عليه وسلم لما استحسنته لعلها لا علام وقد اة  
 الدين والاسلام فذكره ان عند ذكر ولادته صلى الله عليه وسلم يحضر روحانية صلى الله عليه  
 وسلم فعند ذلك فيجب التعظيم والقيام والشكر سبحانه تعالى اعلم كنية الفقير الى الله محمد بن  
 يحيى مفتي الحنابلة في كنة المشرفة اه قائد عظيمه في شرح الشفاء للعلامة على القاري  
 عليه رحمة الله الباري في الجلة الثاني في فصل في المواطن التي يستحب فيها الصلوة والسلام  
 على النبي صلى الله عليه وسلم قال ابي ابن دينار وهو من كبار التابعين المكين وفقهاءهم ان لم  
 يكن في البيت احد قتل السلام على النبي ورحمة الله وبركاته ابي لان روحه عليه السلام حاضر  
 في بيوت اهل الاسلام السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ابي من الانبياء والمرسلين  
 والملائكة المقربين السلام على اهل البيت بعد اراو مومني الجمن ورحمة الله وبركاته انتهى  
 بحروفه وكتب مولانا حسين بن ابراهيم مفتي المالكية بكنة المحمية القيام عند ذكر ولادة سيد  
 الاولين والآخرين صلى الله عليه وسلم استحسنته كثير من العلماء وانشاء علم كنية حسين بن ابراهيم  
 مفتي المالكية بكنة المحمية وكتب مولانا محمد عمر بن ابي بكر الرئيس مفتي الشافعية بكنة المكرمة نغم القيام  
 عند ذكر ولادته صلى الله عليه وسلم استحسنته العلماء وهو حسن لما يجب علينا من تعظيمه صلى الله  
 عليه وسلم كنية فقير ابراهيم محمد عمر بن ابي بكر الرئيس مفتي الشافعية بكنة المكرمة وكتب مولانا عثمان  
 حسن الدمياطي الشافعي القيام عند ذكر ولادة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم في قراءة المولى  
 الشريف تعظيما له صلى الله عليه وسلم امر لا شك في استحسان طلبه واستحبابه وندبه وبحصل  
 لفا على من الثواب الخط الاو فر والخير الاكبر لانه تعظيم ابي تعظيم للنبي الكريم ذي الخلق العظيم  
 الذي اخرجنا الله به من ظلمات الكفر الى نور الايمان وخلصنا به من نار الجحيم الى جنات المعافاة  
 والايقان فتعظيمه صلى الله عليه وسلم فيه مسارعة الى رضا رب العالمين وانظار لا قوى شرار  
 الدين ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ومن يعظم حرات الله فهو خير له عند ربه



وذكر القاضي عياض في الشفا والعلامة القسطلاني في المواهب علامات كثيرة لمجته النبي صلى الله عليه وسلم فمن أعظمها الاقتداء به والرضا بما شرعه وكثرة ذكره وتعظيمه عند ذكره وإظهار الخشوع والخضوع والانكسار مع سماع اسمه فكل من أحب شيئا خضع له كما كان كثير من الصحابة بعده إذا ذكره خشعوا واقتشعرت جلودهم ولبكوا وكذا كان كثير من التابعين فمن بعدهم يفعلون ذلك مجته وتوقيع وقال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم بجميع أنواع التعظيم التي ليس فيها مشاركة الله في الألوهية أمر تحسن عند من نور الله بصائرهم ورحمهم الله أبو صيرامي حيث قال **دع ما ادعته النصارى في نبهم + واحكم بما شئت مدحافيه واحتكم انتهى** وثبت في السنة الطلب القيام بغیره صلى الله عليه وسلم فلان يطلب له من باب أولى روى البخاري وسلم عن أبي سعيد الخدري أن ناسا نزوا على علم سعد بن معاذ رضي الله عنه فأسل إليه فجاء على حمار فلما بلغ قريبا من المسجد قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا إلى خيركم أو سيدكم قال النووي قال البغوي والخطابي أن قيام الرؤس للرئيس الفاضل والوالي العاقل وقيام المتعلم للعالم مستحب غير مكروه عملا بهذا الحديث ثم قال الدنيا طي بعد نقل الأحاديث المثبتة للقيام فاستفني من مجموع ما ذكرنا استحباب القيام له عند ذكر ولادته لما في ذلك من كمال التعظيم له صلى الله عليه وسلم لا يقال القيام عند ذكر ولادته بدعة لانا نقول ليس كل بدعة مذمومة كما اجاب ذلك الامام المحقق الولي ابو زرعة العراقي حين سئل عن فعل المولد مستحبا او مكروه وهل ورد فيه شيء اهل فعله من يقتدي به فاجاب بقوله الوليية والطعام الطعام مستحب كل وقت فكيف اذا انضم السرور بظهور نور النبوة في هذا الشهر الشريف ولا تعلم ذلك عن السلف ولا يلزم من كونه بدعة كونه مكروها فحكم من بدعته مستحبة بل واجبة اذا لم ينضم لذلك مفسدة والله الموفق انتهى لقوله العلامة ابن حجر في مولده الكبير فيقال نظير ذلك في القيام عند ذكر ولادته صلى الله عليه وسلم وايضا قد اجتمعت الامة المحمدية عن اهل السنة والجماعة على استحسان القيام المذكور وقد قال



صلی الله علیه وسلم لا یجتمع امتی علی ضلالة قال العلامة المدائنی جرات العادة بقیام الناس اذا  
 انتهى المداح الی ذکر مولده و هی بدعة مستحجة لما فیہ من اظهار الفرح والسرور والتعظیم و فی  
 هذا القدر کفایت لمن وفقه الله و هداه و صلی الله علی سیدنا محمد و علی آله و اصحابه و سلم تسلیماً  
 کثیراً قال بغمه و امر برقمه الفقیر الی احسان رب فی الدنیا و الآخرة عثمان الدمیاطی الشافعی  
 خادم طلبتہ العلم بالمسجد الحرام حالا و بالجامع الازهر سناً غفر الله له جمیع ذنوبه و ستر فی الدار  
 جمیع عیوبه و احبابه اجمعین و الحمد لله رب العالمین اه باختصار پس اگر کسی از حضار مجلس شریف  
 مولد شریف تخلف ازین قیام سازد و باتباع حاضرین مجلس در قیام نه پردازد البتہ مورد ملام  
 و هدف سهام سز نش و عتاب هر خاص و عام باشد که تخلف و انحراف بلا ارتیاب بظاهر شرع  
 که ما مورباً مثال آنیم دلیل اعراض و اغماض از تعظیم و تکریم آنحضرت صلی الله علیه وسلم است  
 و با وجود این مخطور شرعی چنین تخلف منافی ادا ب صحبت و حسن معاشرت که قطع نظر از امر مندر  
 و مستحسن موافقت با قوم در امر مباح هم از تحسنات عادی و عرفی است و مخالفت در ان  
 قبیح و مذموم که مستلزم نفرت و وحشت جماعت است پس این تخلف و انحراف از موافقت  
 با جماعت هرگز و جہی از جواز ندارد که با وجود مخالفت با فعل جماعت مستلزم انحراف از تعظیم  
 کسی است که معظم و مکرم نزد خدا و جمله انبیاء و سائر برایا است انتهى ما افاده مولانا العلامة  
 الشیخ محمد سلامه الله علیه الرحمہ باختصار و التقاط و اقا و مولانا العلامة و استاذنا البحر  
 الفہامہ ابوالبرکات رکن الدین محمد المدعو بتراب علی قدس سره فی جواب سوال چه میفرمایند  
 علمائے دین و مفتیان شرع متین در مولد شریف و نمودن مجلس و اقامت کردن چنین ذکر مولد  
 شریف از کدام حدیث عمل میفرمایند خصوص بآیه بیع الاول که از دریافت آن تقویت جواب  
 منکر گردد و بینوا و توجروا حامداً و مصلئاً در پرده مباد که ذکر ولادت شریف آنحضرت صلی الله  
 علیه وسلم و همچنان ذکر معراج و غزوات و معجزات و مانند اینها بروایات معتبره و معتبره در هر  
 وقت و هر مکان ظاہر بلا تقید و تعیین تاریخ و ماه معری از بدعات منفرداً و مجتمعاً بزبان



عربی باشد یا فارسی یا اردو و نشر باشد یا نظم یا لاتفاق از مشروبات است و خیر محض و موجب  
 تقویت ایمان اما تعیین آن در شهر ربیع الاول و در شب دوازدهم آن یا در روزی وی پس نزد  
 محدثین مانند امام نووی و حافظ ابو شامه است و امام نووی و ابن جوزی شیخ ابو موسی  
 زریهونی و علامه ناصر الدین مبارک معروف بابن طباطبائی و جلال الدین سیوطی و علامه  
 ظهیر الدین جعفر و محمد بن علی دمشقی مصنف سبل الهدی و امام بزرگنجی و شیخ عبدالحق محدث دهلوی  
 و غیر هم قدس است اسرار هم پس از امور مستحسنه است و از ادله قویه دندان شکن بر همین  
 و مثبت شده توضیحش آنکه قال الحافظ ابن حجر قد ظهلی تخریجها علی اصل ثابت و هو ما ثبت  
 فی الصحیحین ان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم قدم المدینة فوجد الیهود یصومون یوم  
 عاشوراء فساء لهم فقالوا هذا یوم اغرق الله فیه فرعون و نجى موسی فحن یصومونه شکر الله تعالی  
 علی ما من به فی یوم معین من ابداء نعمته او دفع نقمته و یعاد ذلک علی نظیر ذلک الیوم من کل  
 سنة و الشکر لله تعالی بحصل بانواع العبادات من الصیام و الجود و الصدقة و التلاوة  
 و امی نعمته اعظم من النعمه بمرور هذا البنی الکریم نبی الرحمة فی ذلک الیوم و علی هذا فینبغی ان  
 یتحرى الیوم بعینه حتی یطابق فتنه موسی فی یوم عاشوراء و نیز در حدیث صحیح آمده که فرمود  
 آنحضرت صلی الله علیه و سلم حضرت بلال را که ترک مکن روزه و شنبه را که من پیدا شدم  
 در آن روز و شنبه نیست در آن که این حدیث اصل است در جواز تعیین روز مولد و ایضا مثبت  
 است آن دعوی را آنچه خطیب قسطلانی در مواهب لدنیه افاده فرموده اذ کان یوم الجمعة  
 التي خلق فیہ آدم علیه السلام خص بساعة و فماعتی مسلم فسأل الله فیها خیر الا اعطاه  
 ایاه فما بالک بالساعة التي ولد فیها سید المرسلین انتی و علامه جلال الدین سیوطی رساله  
 مبسوطه در اثبات دعوی مذکوره تصنیف کرده و ادایضا ف داده من شاء الاطلاع علیها  
 فلیجع الیه المرام برای اثبات مجلس میلاد شریف مطلقا و مقیدا و دلائل کثیره اند و برای استیفاء  
 آنها کتابی ضخیم باید و فیما نقلناه کفایة للمنصف فالمنصف و لا تتبع الهوی باقی ماند قیل قال



در قیام هنگام ذکر و لاوت بابرکت سیدانام علیه الصلوة و السلام پس باید دانست که اصل  
 قیام برای تعظیم ثابت و متحقق است در صحیحین بروایت ابو سعید خدری ثابت شده که هرگاه  
 سعد بن معاذ نزد رسول خدا صلی الله علیه و سلم حاضر شده فرمودند که قوموا الی سیدکم  
 یعنی استاده شونید بجهت سردار خود امام بغوی و خطابی تصریح فرمودند باینکه قیام رعایا برای  
 تعظیم و حاکم عادل و قیام شاگرد بجهت تعظیم استاد مستحب است نه مکروه بدلیل این حدیث  
 و احادیث دیگر درین باب نیز مروی است بخوف اظناب از ذکر آنها معذور ماندیم الحرام  
 چون اصل محکم برای جواز قیام تعظیمی هویدا شده پس قیام ممدوح به نیت تعظیم و تکریم آنحضرت  
 صلی الله علیه و سلم بدعت سیئه نباشد بلکه محدثین را سخنین با تحسانش تصریح کردند قال عثمان  
 بن حسن الدمیاطی الشافعی قد اجمعت الامت المحمدیة من اهل السنة و الجماعة علی استحسان  
 القیام المذکور و قال صلی الله علیه و سلم لا یجتمع امتی علی الضلالة و قال عبد الله بن عبد الرحمن  
 السراج اما القیام اذا جاء ذکر و لاوت عند قراءة المولد الشریف فتوارثه الائمة من غیر تکلیف  
 و لهذا کان مستحسنا و کیفی فیہ اثر عبد الله بن مسعود رضی الله تعالی عنه ماراه المسلمون جسا  
 فهو عند الله حسن علاوه آنکه هرگاه از آیه کریمه و تغفروه و توفروه و جوب تعظیم آنحضرت صلی  
 علیه و سلم مثبت شده پس قیام مذکور که از افراد تعظیم است نیز بی پایه ثبوت مستحکم باشد  
 و در هدایه مذکور است که اعمال امصار نزد امام اعظم و ابویوسف و محمد بن عیسی و غیره معتبر  
 معتبر است تا وقتیکه مانعی در آن موجود نباشد و ظاهراست که همه علماء و حریمین شریفین اکثر  
 علماء هند با تحسان قیام ممدوح فتوی دادند پس عمل ایشان بطریق اولی قابل استناد باشد  
 بالجمله هرگاه توارث عامه مسلمین حجت قطعی باشد پس توارث علمای حریمین شریفین چرا حجت  
 قطعی نباشد فی المدایه فی الاذان قبل الوقت بخور للبخیر من النصف الاخیر من اللیل لتوارث  
 اهل الحرمین انتهى و قاضی ناصر الدین عبد الله بیضاوی در تفسیر انوار التشریل افاده فرمود  
 و قرأ الباقون ملک و هو المختار لانه قراءة اهل الحرمین انتهى چون قراوت اهل حریمین برای



مذہب مختار حجتی باشد پس فعل شان یعنی قیام تعظیمی نزد متبعان سنت نیز محبت باشد و ہر کہ  
فتویٰ دادہ کہ محفل مولود بدعت سببہ است در قرون ثلثہ نبود از طریق مستقیم انحراف  
ورزیدہ زیرا کہ دلیلش بطبق شکل اول چنان میشود کہ محفل مذکور در قرون ثلثہ نبود و  
انچہ در قرون ثلثہ نباشد آن بدعت سببہ باشد پس مفتی صاحب را باید کہ کبریٰ مذکورہ را  
از دلیل محکم مدلل کنند و دونہ خراطاقتا دکما لا ینبغی لاہل السداد و تحقیق بدعت در رسالہ  
عجالہ نافعہ و تفصیل تعیین در رسالہ ہدایۃ النجدین و اثبات محفل شریف و قیام منیف در  
رسالہ اشباع الکلام مذکور است من شاع الاطلاع علیہا فلیرجع الیہا و اللہ اعلم  
و علمہ اتم حررہ ابو البرکات رکن الدین محمد المدعو بہ ترازاب علی عنہ انتہی  
بحروفہ و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ اتم الحمد للہ اولاً و آخراً و ظاہراً و باطناً و صلی اللہ  
تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و صحبہ وسلم تسلیماً کثیراً کثیراً کتبہ العبد الضعیف الراجی  
رحمۃ ربہ الحق محمد عبد الحق عنہ انتہی کذانی الدر المنظم فی بیان حکم مولد البنی  
الا عظم صلی اللہ علیہ وسلم مسئلہ یا پچوان یا شیخ سید عبد القادر جیلانی

شیخ اللہ کہنا درست ہی یا نہیں الجواب ندا کرنا باسم حضرت محبوب سبحانی  
عارف یزدانی قدس اللہ سرہ العزیز مثل یا شیخ سید عبد القادر جیلانی شیخ اللہ کہنا  
جائز ہی اور صحیح ہے اور درست ہی اور حرف مذاکتاب اللہ یعنی قرآن شریف سے اور احادیث  
صحاح سے ثابت ہی بلکہ ندا باسم اہل قبور سنت ہی اور کفر نہیں اور کفر کہنے والا  
خود کافر ہوتا ہے در مختار میں ہی کہ صحیح یہ ہی کہ کفر نہیں اور نزدیک فقہاء کے بھی  
کفر نہیں سیطرہ رد المختار شرح رد المختار اور طحاوی محشی در مختار اور مولانا خیر الدین  
الربطی حنفی استاد صاحب در مختار نے فتاویٰ خیرہ میں لکھا ہی کہ ندا کرنا باسم محبوب  
سبحانی جائز ہے اور کفر نہیں اور مطلق ندا کرنا باسم محبوب سبحانی رحمۃ اللہ علیہ چند  
کتابوں سے ثابت ہی کہ محبوب سبحانی نے فرمایا ہی کہ جسکو حاجت ہو بعد مغرب کے

الحمد للہ رب العالمین



نماز دو رکعت دو گانہ پڑھے اور پہلی رکعت میں بعد سورہ فاتحہ کے قل یا ایہا الکافرون  
آخر تک گیارہ بار پڑھے اور دوسری رکعت میں بعد سورہ فاتحہ کے قل ہو اللہ احد  
آخر تک گیارہ بار پڑھے اور بعد سلام کے درود شریف پڑھے اور بعد درود شریف کے  
میرے نام پر نذر کرے اور گیارہ قدم جانب عراق لیوی اور حاجت اللہ تعالیٰ سے  
مانگے انشاء اللہ اسکی حاجت پوری ہو جاوے گی اگر نہ برآئے تو دن قیامت میں  
سیر دامن پکڑے یہ روایت بہت مشایخ کرام سے ثابت عبارات کتب بحسب مسطور  
الذیل ہیں نام کتب در المختار و المختار طحاوی علی در المختار مشکوٰۃ فتاویٰ خیر  
فصل الخطاب تحفۃ القادر یہ ارشاد الطاہرین بحجۃ الاسرار انہار المفاسد شرح  
حصن حصین جامع سنن الترمذی شفاء قاضی عیاض خفاجی شرح شفاء لطف  
المتین اخبار الاخیار زاد المتقین خلاصۃ المفاد فی روض الناظر نہتہ الخواطر و روض  
الزہر در المفاد الخوار ناظر صحیح مسلم شرح مقاصد خلاصۃ الوفا حدثنای بن یحیی  
التمیمی و یحیی بن ایوب و قتیبہ بن سعید قال یحیی بن یحیی خبرنا و قال الآخرون حدثنای  
بن جعفر عن شریک و ہوا بن ابی نمیر عن عطاء بن یسار عن عائشہ رضی اللہ عنہا انہا  
قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما کان لیلتهما من رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم یخرج من آخر اللیل الی البقیع فیقول السلام علیکم دار قوم مومنین و اتاکم  
ما توعدون غذا مؤجلون و انا انشاء اللہ بکم للاحقون اللہم اغفر لاہل البقیع النعمہ  
و لم یقل قتیبہ قولہ و اتاکم انتہی کذا فی الصحیح مسلم و عن بریدۃ قال کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم یعلم اذا خرجوا الی المقابر السلام علیکم اهل الدیار من المومنین  
و المسلمین و انا انشاء اللہ بکم للاحقون نسأل اللہ لنا و لکم العافیۃ و اہ مسلم انتہی کذا فی  
المشکوٰۃ حدثنای ابو کریب اخبرنا محمد بن الصلت عن ابی کثیر عن قابوس بن اوی  
ضبیان عن ابیہ عن ابن عباس قال مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقبور المدینۃ

ب کتابوں سے  
تاریخ رکعت  
ن گیارہ بار  
سورہ قل ہو اللہ  
آخر تک پڑھے

صفحة ۱۴۶ مطبوعہ  
قدیم
















برگزیده نمیشود همت گمارید همینکه اسم مبارک الله بگوش ایشان رسید لغره زدند و دفعه  
 زائل شداه و حضرت شیخ المشایخ جناب شهاب الدین سهروردی که مرشد حضرت شیخ سعد  
 بانی طریقه سهروردیه اند در عوارف المعارف نوشته اند قد کان الصلحون یسلون الناس  
 عند الفاقة و نقل عن ابی سعید الخدری ان کان یجده عند الفاقة و یقول شیئا لله  
 و در مواهب لدنیه و غیره مذکور است که در ولایتی که من جامه بر حضرت شیخ ابوالحسن قطب  
 شاذلی قدس سره بناجر حسن لباس ایشان انکار نمود حضرت شیخ موصوف فرمودند باینها  
 بیای قی بده تقول الحمد لله و بیای تک بده تقول شیئا لله در نیالت و لے صدقے بر کسیکه  
 بزبان دعوائی ایمان کند و قائلین شیئا لله را تعزیر زندنی الواقع آدمیت از مثال  
 این مردم دور و انسانیت از اینها در نفور است اینک می بینی خلاف آدمند + نیستند آدم  
 خلاف آدمند + و نیز بدانند که مثل شیئا لله در قرآن احادیث بسیار است چنانچه صاحب  
 فتاوی خیریه که اوستاد صاحب در مختار است مینویسد فان ذکره للتعظیم کما فی قوله تعالی  
 فان لله خمسة و مثله کثیره الحمد لله رب العالمین و هم ان صلوتی و نسکی و محیائی و مماتی  
 لله الایة انی و جهت وجهی للذی فطر السموات و الارض الایة و نیز لله ما فی السموات  
 و الارض الایة در قرآن سنت و در حدیث متفق علیه که در بیان قصه سه کس از بنی اسرائیل  
 است اخذت الله و اقست و در حدیث ابوداؤد و غیره آمده قال رسول الله صلی الله  
 علیه و سلم من احب الله و ابغض الله و اعطى الله و منع الله فقد استكمل الايمان کلمه من المشکوفه  
 شیخ محقق عبدالحق در ترجمه مینویسد کسیکه دوست دارد کسی را برای خدایتعالی و بدد برای خدایتعالی  
 و بدد برای خدایتعالی یعنی همه کار او برای خدایتعالی بود و هر چه کند بطلب ضایع حق تعالی و اراده وجه  
 الله کند و وطن برای تو گیرم سفر برای تو جویم + خمش برای تو باشم سخن برای تو گویم  
 پس به تحقیق کامل گردانید ایمان خود را چه ایمان کامل در اخلاص است رزقنا الله تعالی  
 حالا از منکر عنید باید پرسید که اقامت تعزیر تا به کجا خواهد رسید و نعم ما قبل است زبان برید



به کنجی نشسته صم و بکم + به از کسی که نباشد زبانش اندر حکم + قوله ازین عبارت صریح معلوم شد  
 که تکلم بکلمه محتمله مختلفه هر وجه که باشد بروایت ضعیفه یا قویه از مذہب باشد یا غیر مذہب الی قوله  
 قائل ان عند القاضي معذور نباشد اھ اذالم شتی فاصنع ما شئت پوشیده مباد که این عبارت  
 باختسارت سراپا زور و موجب غرور است چه در عبارت منقولہ مصاب که مشار الیه منکر است  
 چه جای تصریح کنایه از روایت ضعیف یا قوی از مذہب یا غیر مذہب هرگز نیست و چگونه باشد  
 زیرا که به اتفاق فقهای محققین خلاف این ثابت شده است یعنی در بحر الرائق و اشباه  
 و نظائر و فتاوی صغری و تنویر الابصار و در المختار و رد المحتار و طحاوی و غیره نوشته اند  
 که فتوی بکفر مومن نه باید داد و در صورتیکه حمل کلامش بر محمل حسن ممکن باشد یا در کفر و اختلاف  
 اگر چه بروایت ضعیفه باشد و در رد المحتار و فتاوی خیریه نوشته که اگر چه روایت اختلاف  
 که مثبت اسلام است از غیر مذہب باشد تا هم فتوی بکفر نباید داد و نقل عبارت در مختار و  
 رد المحتار کتفا میرود فی الدرر و اعلم انه لا یفتی بتکفیر مسلم المکن حمل کلامه علی محمل حسن او کان فی کفر  
 خلاف ولو کان ذلک روایت ضعیفه کما حرره فی البحر و غزاه فی الاشباه الی الصغری اھ فی  
 الرد قوله و لو روایت ضعیفه قال الخیر الرئی اقول ولو کانت الروایت لغیر اهل مذہبنا و یدل  
 علی ذلک اشتراط کون ما یوجب الکفر مجمعا علیه اھ مقام حیرت است که این منکر باوصف  
 دعوی تقوی بر کذب عاشق است و شیدا و عید کذب از آیات و احادیث آنچه وارد است  
 اهل علم را معلوم است مگر جناب مفتی صاحب در کرمایا هم بخوانده اند که ۵ دروغ آدمی را  
 کند شرمسار + دروغ آدمی را کند بے وقار + لاکن در اینجا بدانند که درین عبارت بیکوجه  
 راستی را هم مد نظر داشت چرا که درینو لا بر زبان قلمش نه رفت که ازین عبارت ثابت شد  
 که تاویل قائل مقبول نیست چنانچه بر صدر عبارات گفته بود اینقدر هم غنیمت است  
 شاید رفته رفته توفیق صدق در هر حال و مقال رفیق گردد آن علی کل شیء قدیر قوله  
 علامه ابن عابدین در رد المحتار از معتبرات نقل نموده که آن مجر و ایهام مالا یجوز کیفی فی

مطلب در آنکه اتفاق فقهای محققین است که فتوی بکفر در حکم  
 مختلفه نباید داد اگر چه اختلاف بروایت ضعیف یا غیر مذہب باشد



المنع اه در حالتی که خود صاحب رد المحتار در خصوص شیئاً الله باس که عبارت از منذوبت  
 است حکم نمود چنانچه از ما سبق واضح است آوردن این کلام بتائید منع شیئاً الله  
 نادانمست و سر پاس گردانی قوله علامه قاری در شرح فقه اکبر در تحت مسئله انامومن انشاء الله  
 تعالی نوشته قال فی التعديل وان لم یثبت انه کفر فلا اقل ان یکون حراماً اه پناه بخدا ازین  
 بی ویانتی و خیانتی همان علامه قاری در همین شرح قول تعدیل را ترخیص و تضعیف نموده  
 است چنانچه بعد ازین میگوید که هیچ کفر و کذب درین کلمه نیست بتحقیق که بعضی بوجوب آن  
 قائل اند و بسیاری از سلف حتی که صحابه و تابعین بجازش رفته اند و همین سست محکی از امام  
 شافعی و اتباع وی باز میگوید که بسیاری بمنع این کلمه هم رفته و حضرت امام اعظم و اصحاب  
 وی از مانعین اند اه ترجمه بهر حال کلمه انامومن انشاء الله تعالی را با شیئاً الله چه مناسبت  
 و پرتا هر است که از منع آن با ثبات منع این پرداختن جنون نیست و سودا یار عوتی است و  
 اتباع هو  رشته در گردنش افکنده دوست + میکشد هر جا که خاطر خواه اوست  
 ایها المنصف العاقل قد یقنت باتلونا علیک عن النقول من المنقول والمعقول ان قوله  
 پس چه حال کسانی که این کلمه را که مختلف فیها است در کفر و خشیت آن و جواز آن هرگز منقول  
 نیست و ردش بار خود میسازند اه باطل و مردود و نشاء عن نقصان فهم و درایت و قضا  
 عقله و غباوت فلا یبطل فیهم ولا یلتفت علیه قوله سیدنا عبدالقادر جیلانی که از اجله کبار  
 اولیاء است رحمه الله علیه و محی سنت نبوی و ممیت بدعت دنی و موحداً کامل و متوکل فاضل  
 و محی الشرع والدین اه در اینجا بزرگم اثبات مطلب خود به تعریف حضرت غوثیت مآب  
 که فی نفس الامر قابل زیاده ازین توصیف اند پرداخت و بعد ازین بیک صفحه در باره  
 کفریت ضرب الاقدام که معموره همین جناب محبوبیت قباب است میگوید قول و فعل  
 مشایخ که مخالف کتاب و سنت و قیاس مجتهد باشد بر کسی حجت نیست طریقی که مخالف  
 ظاهراً شرعیت باشد زندقه و الحاد است چه جائیکه قابل حجت و اسناد باشد اه ملخصاً بهینند



که بهین جناب راجی سنت و ممیت بدعت و محی الشرع والدین گفته باز قول بهین حضرت  
 مخالف کتاب و سنت و زندقه و الحاد گفت لغو باشد من هذه الانتقالات و اختلاف  
 المقالات **س** که بت شکنی گاه به سجذنی آتش + از مذہب تو کبر و مسلمان بگله دار  
 به انتقام این سودا ادبها جناب محبوب خدا حق جل و علا بسند است و کفی بالله منتقام  
 آیات بنی که در تفسیر عزیزی نوشته اند علما گفته اند که ولید پسر ابی انحضرت علیه السلام  
 بیک طعن زبان کشاده بود و حرف مجنون رانده حق تعالی او را بده طعن یاد فرموده  
 و بعدین تفسیر در بیان حال ولید پدید مفسر است از حضرت ابن عباس و دیگر صحابه  
 مرویست که روز جنگ بدر شمشیر یکی از انصاریان به بینی او رسیده و پینیش مجروح  
 گشت چون در مکه رسید بمعالجه آن جراحت پرداخت به نشد و آکل گشت تا آنکه بهین  
 مرض مرداح فی النار و السقر از امهال و ابتلاء او سبحانه تعالی عزه نباید شد زیرا که  
**س** دیگر گیر و سخت گیر و مر ترا + الی یا ارحم الراحمین لا تو اخذنی بانقلقت قیل و قاله  
 و ما ذلک الا ان ارید ابطاله انتی کذافی تحفه و شکریه و بعضی از خواص اولیاء الله را  
 که آله جاحه تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیده اند درین حالت هم تصرف در دنیا داده  
 و استغراق آنها بجهت کمال و سعت مدارک آنها مانع توجه باین سمت نمیکرد و او  
 بسیار تحصیل کمالات باطنی از آنها مینمایند و ارباب حاجات و مطالب حل مشکلات  
 از آنها میطلبند و مییابند و زبان حال آنها در آنوقت مترنم باین مقالات است **مصرح**  
 من آییم بجان گر تو آئی بتن انتی کذافی فتح العزیز فی سوره اذ السماء انشقت و اما  
 قولهم یا شیخ عبدالقادر منونید و اذا اضعیف الیه شیئ شد فهو طلب شیئ اگر اما شد فما  
 الموجب لحرمة و لا يجوز الاغترار بما فی قید الشرائک و نظم الفوائد و من قال شیئ لله بعض  
 یکفر الخ اذ لا وجه لذلك و کیف ذلک مع قولهم لا یخرج المؤمن من الايمان الا جودا و دخله  
 فیه و قولهم الکفر شیئ عظیم فلا یکفر المسلم اذا اختلف فیه و لو بروایة ضعیفة و معاذ الله



ان يوجد الكفر بذلك وقد قال شارحه وينبغي ان يرجح فيها عدم التكفير ووجه التكفير بان  
 طلب شيء لله وهو جل وعلا غني عن كل شيء والكل محتاج اليه وهذا لا يتخلج في خاطر احد  
 فان ذكره تعالى للتعظيم كما في قوله تعالى فان لله خمسه ومثله كثير انتهى كذا في فتاوى  
 الخبير جلد الثاني وقد انشدني شيخنا الجبر الشامي والبحر الطامي واحذر ما نه وحسنه اوان  
 شيخ الاسلام الشيخ خير الدين الرثي اطال الله بقاه امين الخ والمختار وفي شرح  
 الوهبانية بدر ولبش درويشان كفر بعضهم وضح ان لا كفر وهو المحر كذا قول شيء قتل  
 بكفره انتهى كذا في المختار قوله بكفره لعل وجهه انه طلب شيئا لله تعالى والله تعالى  
 غني عن كل شيء والكل منقصر ومحتاج اليه وينبغي ان يرجح فيها عدم التكفير فان يكن اردت  
 اطلب شيئا اكرام الله تعالى انتهى كذا في رد المحتار في باب المرتد قوله شيئا لله قتل  
 بكفره لعل وجهه انه طلب شيئا لله تعالى والله تعالى غني عن كل شيء والكل منقصر ومحتاج اليه  
 وينبغي ان يرجح فيها عدم التكفير لان لها تاويلان فانه يمكن ان يقول اردت ان اطلب شيئا  
 اكرام الله تعالى انتهى كذا في الطحطاوي على المختار وفي المرقات في شرح حديث  
 تبلغني حيث كنتم قال القاضي ان النفوس الزكية القدسية اذا تجردت عن العلائق  
 البدنية عرجت والتصلت بالملاء والا على ولم يبق لها حجاب فترى الكل كالمتساين بينهما  
 او باخبار الملك لها وفيه سر يطع عليه من تيسره وايضا فيه للغيب مبادي ولواحق فمبا  
 وبها لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل واما اللواحق فهو ما اظهر الله تعالى على بعض  
 احبائه لوجه علمه وخرج بذلك عن الغيب المطلق وصار غيبا اضافيا وذلك اذا تنور  
 الروح القدسية وازداد نورانيتهما واشراقهما بالاعراض عن ظلمة عالم المحس وتجلية ذات  
 القلب عن صداء الطبيعة والموانع على العلم والعمل وفيضان الانوار الالهية حتى يقوى  
 النور وينبسط في فضاء قلبه تنعكس فيه النقوش المرشمة في اللوح المحفوظ ويطلع على مغيبات  
 ويتصرف في اجسام العالم السفلي بل تجلي حيز الفياض الاقدس بمعرفة التي هي شرف



العطايا فكيف بغيره انتهى وفي الشفاء قاضي عياض وهذه المعجزات يعني اطلاعه صلى الله عليه وسلم على الغيب من جملة معجزاته المعلومته على القطع الواصل اليها خبرها على التواتر لكثرة روايتها واتفاق معانيها على الاطلاع على الغيب وفي شرح الشفاء للعلامة الخفاجي وهذا الاينائي الآيات الدالة على انه لا يعلم الغيب الا الله وقوله لو كنت اعلم الغيب لا استكثر من الخير فان المنفى علمه من غير واسطة واما اطلاعه عليه باعلام الله فامر متحقق لقوله تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارضى من رسول قال بن عطاء الله في لطائف المتين اطلع العبد على الغيب من غيوب الله بنور منه بدليل قوله التقوا فرأى المومن فانه ينظر بنور الله لا يستغرب وهو معنى قوله كنت بصره الذي يبصر به من كان الحق بصره اطلاعه على غيبه غير مستغرب وقال بعض العارفين الا من ارضى من رسول لا يناني قول المرسي وفي تفسيره الرسول او صديق ولي ولا زيادة فيه على النص فان السلطان اذا قال لا يدخل على اليوم الا الوزير لا يناني دخول اتباع الوزير معه فكذاك الولي اذا اطلع على غيبه لم يره بنور نفسه وانما آه بنور متبوعه ولم يكلفنا الله الايمان بالغيب الا وقد فتح لنا باب غيبه والى هذا اشار الغزالي في اماليه على الاحياء انتهى قال العلامة التفتازاني في شرح المقاصد بعد ذكر خلاف الفلاسفة بل الظاهر من قواعد الاسلام انه يكون للنفس بعد المفارقة ادراكات متجددة جزئية واطلاع على بعض جزئيات احوال الاحياء سيما الذين كان بينهم وبين الميت تعارف في الدنيا ولما انتفع بزيارة القبور والا ستعانت بنفوس الاحياء من الاموات في انزال الخيرات واستدفاع الملمات فان للنفس الناطقة تعلقا ما بالبدن وبالترربة التي دفنت فيها فاذا زار المحي تلك التربة وتوهمت تملقا ونفس الميت حصل بين النفسين ملاقات واضافات انتهى قوله وفي البرازية ومن قال ان ارواح المشايخ حاضرة تعلم تكفراهم يكفرا بآبائهم فوقانية نوشتن غايت غبا وشتت بدانکه مراد از اینجا حضور و علم استقلال است و بنفسه که آن خاصه حق تعالی است ارواح

التقوا فرأى المومن فانه ينظر بنور الله لا يستغرب وهو معنى قوله كنت بصره الذي يبصر به من كان الحق بصره اطلاعه على غيبه غير مستغرب وقال بعض العارفين الا من ارضى من رسول

مطالب جواب ابان من قال ان ارواح المشايخ حاضرة



انبیا و اولیا را حاضر گفتن معنی حضور باذن و توفیق رب غفور جاکزوار است قال الله تعالی  
 ویکون الرسول علیکم شهیدا و حدیث طبرانی از مواهب منقول شد که فرمود آنسر و علیہ السلام  
 ان الله قد رفع لی الدنیا فانا انظر الیها و الی ما هو کائن فیها الی یوم القيمة کما انظر الی کفی  
 هذا و در تفسیر عزیزی مفسر است که اکثر مسلمین در صلوات خمس و جمعه و جماعات و محاضر  
 ارواح مقدسه انبیا و اولیا و زیارت قبور صلحا و عرفا بتلاوت این سوره تشریف و تسبیح  
 مینمایند و هم ازین تفسیر در ذیل ویکون الرسول علیکم شهیدا بر صدر مسطور شد زیرا که  
 او مطلع است بنور نبوت بر رتبه هر متدین بدین خود الخ و در شفا و شرح آن مولانا انکار  
 ندیور است ان لم یکن فی البیت احد قتل السلام علی النبی و رحمته الله و بركاته لان روحه  
 علیہ السلام حاضر فی بیوت اهل الاسلام و در عامه کتب معتدیه فقهیه مثل در مختار و حجتی  
 و رد المحتار و امداد الفتح و طحاوی و فتاوی عالمگیری و زاهدی و بحر الرائق و عنایه  
 حاشیه هدایه و غیره در مسئله تشهد تصریح رفته است بآنکه مصلی را باید که در السلام علیک  
 ایها النبی از طرف خود بر آنسر و سلام دهد و حکایت از قصه معراج نکند و مولانا قاری در  
 حرز ثمین شرح حصن حصین درین مسئله در وجه خطاب بانجناب رسالتنا چنین نموده ان  
 هذا المنع و الا لطف بواسطه نبی الرحمة و برکت متابعه فالتفتوا فاذا الحبيب فی حرم المحبوب  
 حاضر فاقبلوا علیہ مسلمین بقولهم السلام علیک ایها النبی و رحمته الله و بركاته و شیخ  
 محقق محمد عبد الحق در مدارج النبوة در همین مسئله تصریح مینماید در کلام بعضی عرفا واقع شد که  
 خطاب از مصلی بملاحظه شهود روح مقدس آنحضرت و سرپایان وی در پیاری موجودات  
 خصوصاً در ارواح مسلمین است بالجمله درین حالت از شهود وجود و حضور از آنحضرت  
 غافل و ذاهل نیاید بود بامید ورود فیوض از روح پر فتوح وی صلی الله علیه و سلم و  
 و این معنی در وصل پنجم و ششم تکمله همین مدارج النبوة بخوب ترین وجه مبین است ای  
 بر منکرین که بنقل این چنین روایات بر تکفیر این قدر علماء ربانین از فقها و محدثین اجترأ



بنمایند و خوف از عذاب خدا جل و علی و عتاب مصطفی علیه التحیه و الثنای فرمایند و بجای از تقصیر  
و تحریر ناسرا نمیکرایند آری الحیاء من الایمان وارد است انتی کذانی تحفه و دستگیر

## مطلب آنکه قول تکفیر متزوج بشهادت خدایت و رسول ضعیف و خلاف صحیح است

قوله مرقوم است که بجز در تزوج بشهادة الله و رسوله کافر میشوند و همین تزوج را دال بر آن  
اعتقاد قرار داده اند **س** بنطق آدمی بهتر است از دواب + دواب از توبه برگزینی  
صواب + لیت شعری بجز در تزوج علم برین اعتقاد به کدام وجه حاصل شد آیا فقها نزد  
منکر غیب دانند که افعال قلوب مطلع میشوند و اگر به دلالت مقاتلت می بود در بیان وجه  
کفر و یدل قوله علی هذا الاعتقاد می گفتند بلکه در عبارت بحر الرائق که منقوله منکر است  
لا اعتقاد ان النبی صلی الله علیه و سلم یعلم الغیب و اقصت و علم بر این اعتقاد بجز در احتمال  
هرگز حاصل نمیشود و خدا نخواسته باشد که فقها بنا بر احتمالات حکم تکفیر جاری و ساری  
نمایند بلکه صاحب همین بحر الرائق بر خود لازم گرفته که در کلمه کفر متفق علیه فتوی تکفیر منبیه هم  
چنانچه در در مختار مینویسد قال فی البحر و قد الزمت نفسی ان لا افقی بشی منها اه آدمیم  
بر تحقیق مسئله باید دانست که بعضی بتکفیر متزوج بشهادة الله و رسوله قائل اند و در وجه  
آن تصریح مینمایند که این متزوج معتقد علم غیب است مر رسول علیه السلام را و محققین فقها  
میفرمایند که این قول تکفیر ضعیف و خلاف صحیح است چرا که احوال امت که مبعوث عنها  
است بر سرور و کاشف الغمة معروض میشود و بتعلیم الهی بعض غیب می دانند بدلیل قوله تعالی  
عالم الغیب لا ینظر علی غیبه احدا الا من ارضی من رسول و خود صاحب در مختار که  
نامش منکر اول نوشته در شمار تبضعیف و تزییف قول تکفیر پرداخته حیث قال تزوج بشهادت  
الله و رسوله لم یجز بل قیل یکفر و الله اعلم به بینند که سند اول منکر را این حال است حالا  
از حواشی در مختار و دیگر کتب فقه با اعتبار بشنوند در حاشیه طحاوی مرقوم است قوله







میفرمایند علمای دین متین شرع مبین درین مسئله که یا غوث الاعظم گفتن و یا شیخ سید القادر  
 جیلانی شینا الله در ختمات خواندن جائز هست یا نه و ندان کردن یا شیخ عبدالقادر جیلانی غشی  
 جائز هست یا نه و قدم گرفتن بجانب عراق و یازده اسم غوث الاعظم خواندن بهر قدم جائز هست  
 یا نه از روی شرع شریف بیان فرمایند تا که ثواب و اجر یابند که درین زمان فساد بسیار است

که عوام **ببینوا توجروا رحمکم الله تعالی** نجات یابند

الجواب هو الموفق بالصواب که ندان کردن با اسم شریف حضرت غوث الاعظم رضی الله عنه  
 یا شیخ سید عبدالقادر جیلانی شینا الله خواندن و گفتن صحیح است و از احادیث کثرت ثابت  
 است که یا رسول الله صلی الله علیه وسلم گفتن صحیح است و یا عباد الله عینونی عینونی  
 عینونی ثابت است چنانچه در شرح حصن حصین مولانا علی نقاری رحمه الله الباری تصریح  
 کرده است و یا شیخ سید عبدالقادر جیلانی شینا الله گفتن در وقتی سختی جائز است و صحیح است  
 که عدم کفر است و کفر شیعی عظیم است مسلم را اطلاق کفر نباید کرد چنانچه در در المختار و در المختار  
 و شیخ محمد عابد سندی در طوابع الانوار محشی در المختار و علامه زمانه و جبرها ما استاذ صاحب المختار  
 خیر الدین ربلی در فتاوی خیریه خود آورده و محاسن خیر الدین ربلی در در المختار و در المختار  
 بسیار است و شیخ عبدالحق محدث دهلوی در زبدة الاسرار و زبدة الآثار نیز آورده است و عالم علامه  
 شیخ محمد کحی التادفی حنبلی در قلائد الجواهر آورده است و شیخ نور الدین ابی الحسن علی بن یوسف  
 بن جریر اللخمی الشطنونی الشافعی در کتاب بھجة الاسرار و معدن الانوار آورده است  
 و شیخ محمد صادق شهبازی سعدی قادری در مناقب غوثیه آورده است که جائز است و  
 عالم علامه فاضل یگانه مولانا محمد غوث المصطفی بک در انوار المفاخر آورده است  
 و شیخ محمد صادق لطیفی القادری در خوارق صادقیه من مواهب القادریه آورده است و شیخ  
 عبدالقادر ربلی در تفریح الخاطر آورده است صحیح و درست است و عالم زمانه سید محی الدین  
 شاه سید عبداللطیف قادری نقوی و بلوری در فضل الخطاب آورده است و این فتوی



بر چند قسم است و عبارات کتب بحسب مسطور الذیل است از روی نظر انصاف ملاحظه بایزود  
و استحقاق را از دست نباید داد که از کملاء اولیاء الله و از علما آ مرده است و اطلاق بجا  
نباید گفت و نباید کرد بتامل باید بود و یازده قدم گرفتن بجانب مراقب صحیح است و کفر نیست و  
هر که کفر میگوید اعط است زیرا که از فعل آنحضرت صلی الله علیه و سلم ثابت است که برای  
قبور در بقیع تشریف برده اند برای قرب موتی و آن از مسیح نبوی صلی الله علیه و سلم هزار  
قدم کرده زیاده است عموم جائز شد و خاص یازده قدم از کجا کفر شد بنص قطعی ثابت کنند  
التقسیم الاول قال المولینا علی القاری رحمه الله الباری فی شرح حصن حصین خزائن  
طوسی آی روایه الطبرانی و ابویعلی و ابن السنی کلهم عن الحسن بن علی و اذا انفلتت و ایتهم  
یقال افلتت الشئ او انفلتت و نفلت بمعنی فرت و فی النهاية الانفلات التخلص من الشئ فجاه  
من غیر مکت فلینا و اعینوا ای اعینونی علی اخذنا و اعینونی فی ردنا یا عباد الله المراد بهم الملائکة  
او المسلمون من الجن او رجال الغیب المسمون بالابدال و ای روایه البزار عن ابن عباس  
و روی ابن السنی عن ابن مسعود رضی الله عنهما مرفوعا اذا انفلتت و ایتهم احدکم بارض فلاة  
فلینا و عباد الله اجسوا فان الله تعالی عباد فی الارض تحبسه قلت حکلی بعض شیوخنا الکبار  
فی العلم انفلتت و ایتهم بغله و کان یعرف هذا حدیث فقال حبسها الله تعالی علیهم فی الحال  
و کنت انا مرة مع جماعة فانفلتت منا بهیمة و عجزوا عنها نقلت فوقفن فی الحال بغیر سبب  
سوی هذا الکلام ذکره النووی فی الاذکار حکم الله مص ای روایه ابن ابی شیبته هذه  
الزیادة موقوف من قول ابن عباس و ان ارادونی نسخت و اذا ارادعونا ای انظرنا و انانتم  
او معینا او منینا فلیقل یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی ای  
مکرر ماثلثا ط ای روایه الطبرانی عن زید بن علی عن عقیبة ابن غزوان عن النبی صلی الله علیه و سلم  
انه قال اذا ضل احدکم شیئا و ارادعونا و هو بارض لیس بها انیس فلیقل یا عباد الله اعینونی  
یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی فان الله عباد الانرا بهم و قد حرب ذلک ارو ذلک



مجرب محقق انتهى كلام مولانا على القاري رحمه الله تعالى صفحہ ٢٢١ قلمی قال الشيخ محمد عابد الانصاري  
 المدني رجال اسنادہ کلمہ ثقات وفي الصحيح مسلم حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ويحيى بن ايوب قتيبة  
 بن سعيد قال يحيى بن يحيى اخبرنا قال الآخرون اخبرنا اسماعيل بن جعفر عن شريك وهو ابن  
 ابي نمر عن عطاء بن يسار عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كلما كان ليلاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل الى البقيع  
 فيقول السلام عليكم وارقوم المؤمنين واتاكم ما توعدون غداً موجهون وانا انشأ الله بكم  
 لاحقون اللهم اغفر لاهل البقيع الغرقه ولم يقل قتيبة قوله واتاكم انتهى وفي سنن جامع الترمذي  
 صفحہ ١٢٠ حدثنا ابو كريب اخبرنا محمد بن الصلت عن ابي كدنية عن قابوس بن ابي ضبيان عن  
 ابيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المدينة فاقبل  
 عليهم بوجه فقال السلام عليكم يا اهل القبور يغفر الله لنا ولكم وانتم سلفنا ونحن بالاثرو في البناء  
 عن بريدة وعائشة وحديث ابن عباس حديث غريب وابو كدنية اسمته يحيى المملوك ابو طبيان  
 اسمه حصين بن جندب انتهى وفي الدر المختار في شرح الوهبانية بدرويش درويشان كقوله  
 وفتح ان لا كفر وهو المحرر كذا قول شيء قيل بكفره انتهى وفي شرح الوقاية وفيما اجتمع عليه  
 الجمهور لا يعتبر خلاف البعض ذكر في اصول الفقه ان العلماء اختلفوا في ان الاجماع هل  
 ينعقد باتفاق اكثر المجتهدين او لا بد من اتفاق الكل ففي الهداية اختاران اتفاق الاكثر  
 كاف ففي مقابلة اتفاق الاكثر لا يعتبر خلاف الاقل ففي كتب اصول الفقه زجوا ذلك المذهب انتهى  
 وفي رد المحتار في جزء الثالث في آخر باب المرتد قوله بكفره لعل وجهه انه طلب شيئاً  
 تعالى والله تعالى غني عن كل شيء والكل منقصر ومحتاج اليه وينبغي ان يرجح فيها عدم التكفير  
 فانه يمكن ان يقول اردت اطلب شيئاً اكرام الله تعالى انتهى وفي المطحطاوي على رد المحتار  
 في الجزء الثاني في باب المرتد قوله شيئاً الله قتل بكفره لعل وجهه انه طلب شيئاً  
 تعالى والله تعالى غني عن كل شيء والكل منقصر ومحتاج اليه وينبغي ان يرجح فيها عدم التكفير لان لها



تاويلافانه يمكن ان يقول اردت ان اطلب شيئاً اكراماً لله تعالى انتهى في الفتاوى الخيرية  
 في الجزء الثاني من كتاب الكراهية والاستحسان واما قولهم يا شيخ عبد القادر فمنه واذ  
 اضيف اليه شيء لله فهو طلب شيء اكراماً لله فما الموجب له حرمة ولا يجوز الاغترار بما في قيد الشرع  
 ونظم الفوائد ومن قال شيء لله بعض يكفر الخ اذ لا وجه لذلك وكيف ذلك مع قولهم لا يخرج  
 المؤمن من الايمان الا بحود ما ادخل فيه وقولهم الكفر شيء عظيم فلا يكفر المسلم اذا اختلف فيه ولو  
 برواية ضعيفة ومما اذا اشد ان يوجد الكفر بذلك وقد قال شارحه وينبغي ان يرجح فيها عدم التكفير  
 ووجه التكفير بانه طلب شيء لله وهو محل وعلا غنى عن كل شيء والكل محتاج اليه وهذا لا يخرج في خاطر  
 احد فان ذكره تعالى للتعظيم كما في قوله تعالى فان لله خمسة ومثله كثير انتهى وفي المختار  
 وقد اشد في شيخى البحر السامى والبحر الطامى واحذر انه وحسنه او انه شيخ الاسلام شيخ خير الدين  
 الرطلى طال الله بقائه انتهى في رد المحتار قوله وقد اشد في انشد الشعر قرأه قاموس المراد  
 اسمعنى الشعر قوله البحر بالكسر وفتح العالم او الصالح قاموس قوله السامى اى العالمى القدر  
 قوله الطامى اى الملا ان قاموس قوله واحذر انه اى المنفرد في زمانه بالصفات قوله  
 وحسنه او انه اى الذى احسن الله تعالى به على الخلق في اوانه في زمانه افاده ط او الذى  
 بعد حسنة لزمانه الكثير الاساءة على ابناء قوله شيخ خير الدين ظاهراً سمى العلمى اذ ترجمه جماعة  
 ولم يذكر واغیره منهم الامير المجبى قال خير الدين بن احمد بن نور الدين على بن زين الدين بن  
 عبد الوهاب الايوبى نسبة الى بعض اجداده العلوى بالضم نسبة الى سيدى على بن عليم الولى  
 المشهور الفاروقى نسبة الى الفاروق عمر بن الخطاب رضى الله تعالى الرطلى الامام المفسر  
 المحرر الفقيه اللغوى الصوفى النحوى البياضى العروضى المنطقى المعمر شيخ الخنفية فى عصره  
 وصاحب الفتاوى الساكرة وغيره من التأليف النافعة فى الفقه منها حواشيه على المنح  
 على شرح الكنىز للعيني وعلى الاشباه والنظائر وعلى البحر الرائق وعلى الزيلعى وعلى جامع نفصون  
 ورسائل وديوان شعر مرتب على حروف المبحر ولد سنة (١٩٩٣) وتوفى ببلدة الرطة سنة (١٠٨١)



واطال في ذكر مناقبه واحواله وبيان مشايخه وتلاميذه فليراجع قوله اطال الله بقائه اى  
 وجوده والمراد الله تعالى ببركته في عمره لان الاجل محتوم وذكر ط عن الشريعة وشرهما ما يفيد كراهته  
 الدعاء بذلك اقول يريد عليه انه عليه الصلاة والسلام دعا لخادمه النضر بن رضى الله تعالى عنه  
 بدعوات منها واطل عمره ونذهب اهل السنة ان الدعاء ينفع وان كان كل شئ يقدر واستغنى  
 من كلام الشارح انه ألف كتابه هذا في حياة شيخه المذكور وهو كذلك فانه سيزكر آخر الكتاب  
 انه فرغ من تأليفه سنة ١٠٤٠م فيكون قد فرغ من تأليفه قبل موت شيخه المذكور بعشرين  
 انتهى صفحة ٣٥ جلد الاول وقال السيد بدر الدين الموسوي الرضوي في الرسالة حقائق  
 الحق مسئلة نداء بغير خدا در هر زمان و مكان بدون اراده كشف كردن دفع صعوبت مختلف فيها  
 است الخ اقول لا يختلف احد من اهل المحاورة ولا من العلماء والفضلاء الذين يعرفون المحاورة  
 وكلام العرب ويعرفون ضوابط النحوية كما عرفت في الدلائل المذكورة مرة غير مرة لكن يختلف  
 الجاهل الذين لا يعرفون شيئا منها حتى لا يعرف شرح الجاهل المنادي وهو مطلوب اقبال  
 اى توجه اليك بوجهه او بقلبه حقيقة يازيدا وحكما ياسماؤ ويا جبال فبهذا اعلم ان النداء  
 لا يختص بمكان دون مكان وزمان دون زمان وايضا وقع مثل هذا الكلام في الكلام المجيد  
 والفرقان الحميد مثل يا ارض ابلعي وسماؤ اقلعي ويا جبال اوبني فان المندوب ايضا  
 كما قال بعضهم منادى مطلوب اقباله حكما على وجه التصحيح فاذا قلت يا محمد فكانك تناديه تقول  
 له تعالى فاننا مشتاق اليك ونقل عن سبويه ايضا انه منادى حكما ولا اختلاف لاحد في استعمال  
 النداء في المنادى الحقيقي والحكمي سواء كان من الاحياء والاموات او غير ذوى العقول فثبت  
 جهله كان كينما طب الليل يضيغ القبح بلا تامل ولا تفكر وتدبر ولا يعرف حال الاتمام ولا يخاف  
 من امر الدين فانه يقول اى شئ شاء وايضا لا يعلم المستغنى الا بلفظ المختلف فيه حتى يقال  
 ما اسمك يقول مختلف كما في نفس الامر بل يقال ما اسمك ابيك يقول مختلف فيه ايضا وهذه  
 مضحكة في شأنه خاصة وبكارة في ماله لامة فلما ثبت حاله هكذا فكيف يصل هذه العبارة بمزمت



الثبوت عنده قوله سمیعٌ وبصیرٌ وهر زمان و مکان بجزا وحق سبحانه  
 کسی دیگر را دانستن شرک است و بار اوده قضای حاجت و تصرف در امور و کفایت بلا شبه  
 ممنوع و مقتضی بکفر است **اقول** ان السَّمْعَ والبصر والحضور والنظور والمتصرفات في  
 قضاء حوائجهم ثابتةٌ للأرواح الانبياء والاولياء بالادلة المذكورة غير مرة باقدار الله سبحانه  
 عز شأنه وايضا لا يخفى ما فيه من عدم التميز حقيقة الشرك وكفر على من له عقل سليم وايضا يلزم  
 الترجيح الاضعف على الاقوى وهو ممنوع قطعاً وذلك من جهله وسقامة قلبه وايضا يلزم  
 عناد من الانبياء والاولياء لانه اجراء على التكفير باطلاق اسمائهم والعجب من سوء حال كيف  
 يجر عليه مع انه يدعى الايمان والاسلام قوله وبعد تقدير بحسب معنى الفاظ صريحة درست  
 نیست الخ **اقول** هذا الكلام يا شيخ سيد عبدالقادر جيلاني شيئاً لله معناه صحيح وعبارته فصحة  
 عند اهل المحاورة بوجه متعددة احدها يا شيخ عبدالقادر جيلاني امدوني شيئاً مملوكاً لله الشيء  
 مفعول لا مدني واللام للتمليك وثانيها يا شيخ عبدالقادر جيلاني اطلب بتوسلك شيئاً مملوكاً  
 لله الشيء مفعول لا طلب واللام كذلك وثالثها يا شيخ سيد عبدالقادر جيلاني اعني بتوسلك شيئاً  
 خاصاً لله الشيء مفعول لا اعني واللام للتخصيص ورابعها يا شيخ سيد عبدالقادر جيلاني اطلب  
 حاجتي بتوسلك بهو شيئاً خالص لوجه الله الشيء خبر مبتدأ محذوف على تقدير الرفع واللام ايضاً  
 للتخصيص بتقدير المضاف وخامسها يا شيخ سيد عبدالقادر جيلاني اتوسل بك شيئاً مملوكاً  
 لله فالشيء منصوب بنزع الخافض على تقدير المحذوف والايصال واللام ايضاً للتمليك  
 وسادسها يا شيخ سيد عبدالقادر جيلاني اريد بتوسلك تحصيل شيء مملوك لله فالشيء  
 مجرور بتقدير المضاف وان كان تقدير المضاف وابقاء المضاف اليه سجالة نادراً قليلاً جداً  
 واللام ايضاً للتمليك وسابعها يا شيخ سيد عبدالقادر جيلاني اعطني شيئاً مملوكاً لله الشيء  
 مفعول لا اعطني واللام للتمليك فان قيل على هذا التوجيه الآخر يلزم ان يكون العبد القادر  
 متصرفاً في مملوك الله والتصرف في ملك الغير لا يجوز بدون اذنه كما هو ظاهر فكيف يطلب عدم



الجواز قلنا ان كل موجود مملوك لله ومخلوق لنفع الغير فلا ضرر في جواز التصرف لان مالكيته تعالى  
 حقيقي ومالكيته غيره سبحانه وتعالى مجازي بفيضان الله سبحانه وتعالى وايضا لا يلزم عدم الجواز  
 لان التصرفات في مثل هذا المقام لا يكون باستقلاله بل بفيضانه واذنه تعالى والتصرف في المملوك  
 باذن المالك جائز بلا شبهة وايضا لما كان معنى الاعطاء الحقيقي ممتنعاً في هذا المقام يوجب  
 ان يعتبر معنى مجازي يعني امدني بقدرية الاستعداد وجريان المجاز كشيء في الاستعمال ولا يخفى  
 على من له عقل سليم وطبع مستقيم ان توجيهات المستفتي لا يصح بتامها لان المستفتي جعل اللام  
 للتعليل كما يعرف بترجمتها لانه لا يعلم معاني اللام حتى ينسى العامل فكيف يعلم ضوابطه النخوية  
 بفهم هذه التوجيهات الانبيقة وجعل لفظ الله علة واسطة في تحصيل مقاصد المستمدين  
 بغير سبحانه وتعالى ممتنع كما لا يخفى على من طالع كتب الفقهية ايضا لا يخلوا هذه التوجيه الاخيرة  
 في الاستفتاء بتقدير التوجه عن ضعف آخر في الطبع المستقيم كما لا يخفى على من له ذوق سليم انتهى  
 وفي المرات في شرح حديث تبلغني حيث كنتم قال القاضي ان النفوس الزكية القدسية  
 اذا تجردت عن العلائق البدنية عرجت واتصلت بالملأ الاعلى ولم يبق لها حجاب  
 فترى الكل كالمشاهد بنفسها او باخبار الملك لها وفيه سر يطعم عليه من تيسر له وايضا فيه الغيب  
 مبادي ولواحق فمباديها لا يطلع ملك مقرب ولا نبي مرسل واما اللواحق فهو ما اظهر الله تعالى  
 على بعض احبائه لوحة علمه وخرج بذلك عن الغيب المطلق وصار غيبا اضافيا وذلك اذا تنور  
 الروح القدسية وازداد نورانيتهما واشراقتهما بالاعراض عن ظلمة عالم الحس وبهجية ذات القلب  
 عن صداء الطبيعة والموانطة على العلم والعمل وفيضان الانوار الالهية حتى يقوى النور وينبسط  
 في فضاء قلبه فتعكس فيه النقوش المترسمة في اللوح المحفوظ ويطلع على المغيبات ويتصرف في  
 اجسام العالم السفلي بل يتجلى حينئذ الفياض الاقدس بمعرفة التي هي اشرف العطايا فكيف يغيب  
 انتهى وفي فصل الخطاب صفحة ١٢ - للسيد شاه عبد اللطيف قادري نقوي ويلوري وهمزينا  
 است آنچه عرفا وعلما وطرقة قادريه بعد اداء دوكانه صلوة الحاجت باسم يا شيخ سيد القادر



شیئا شدند، تو سل میکنند چون بیان این دو گانه مع الاسناد طولی دارد بنا بر این استقلال  
 در فائده لاحق خواهد آمد و هم از اینجا است آنچه بعضی از اصحاب طریقه قادریه ختم قادریه را بعمل می آورند  
 و در وی شیئا شد یا شیخ سید عبدالقادر جیلانی میخوانند و مولانا شاه ولی الله دهلوی نیز این ختم را  
 در انتباه بقلم آورده و آنچه در وی بعضی اصحاب طریقه قادریه برای حصول مهمات شیئا شد یا شیخ  
 سید عبدالقادر جیلانی یک صد و یازده بار میخوانند حکایت نموده است و هم از اینجا است شیخ  
 الامند شیخ عبدالحق دهلوی در منہج السالک الی اشرف المسالک در آداب ذکر میفرماید چهارم  
 مدح بستن بدل در نزد شروع در ذکر بهمت شیخ که ذکر از وی دارد و اگر بزبان نیز نکرده شیخ را  
 و فریاد خواهد از وی نیز رواست اگر حاجت بدان افتد و له نهنا کلام لا یجتمعه المقام و هم از اینجا است  
 آنچه مولوی نعیم الله مجددی در رساله معمولات منظریه می نگارد و طریق کیفیت تعویذ برای  
 هر مرضی و دردی که باشد معمول چنین بود هر گاه میخوانند که کسی را تعویذ دهند این کلمات را  
 نوشته عنایت میفرمودند و میگفتند که در بازوی او در گلو بند و بسم الله الرحمن الرحیم اعوذ بکلمات  
 الله التامات کلها من شئ ما خلق بسم الله الذی لا یضر مع السم شئ فی الارض  
 ولا فی السماء و هو السميع العليم و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم و صلی الله  
 علی خیر خلقه محمد و آله و اصحابه اجمعین یا حضرت مجد در رضی الله تعالی عنک  
 صاحب این حرز را در ضمن تو سپردیم انتهی الخ و فی کنز العباد و رزق القلمی هر وقت که از ملازمت  
 ذکر زبان باز ماند یک ساعت دل را بذكر مشغول کند و مراقب دل شود و منتظر باشد تا چه  
 در نظر او آید و از هر خیال محیب و آواز مخوف که بیند یا شنود نه ترسد و دل را قوی دارد و  
 در حال پناه بولایت شیخ دهد و نام شیخ بزبان راند و از بهمت او مدد طلبد تا حق تعالی بلطف  
 خویش مندرغ گرداند و هر وقت که بوضو یا نماز جمعه یا جماعت بیرون آید باید که چشم در پیش دارد  
 و بجا نبرد دل و زبان را مشغول ذکر گرداند تا متفرق نشود و انتهی و فی الرساله  
 المعمولات المنظریه صفحه ۸۲ ذکر کیفیت تعویذ برای هر مرضی و دردی که باشد معمول چنین بود



هرگاه میخواهند کسی را توبه دهند این کلمات را نوشته عنایت میفرمودند و میگفتند که در بازو  
 و پا در گلو بند و بسم الله الرحمن الرحيم اعوذ بکلمات الله التامات کلها من شر ما خلق  
 بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع  
 العليم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على خير خلقه محمد  
 وآله واصحابه اجمعين يا حضرت مجدد رضی الله تعالی عنک صاحب این حزر را  
 در ضمن توسیع دیم انتی تحریر این کلمه مخصوص برای نفس زکیه است که مناسبت تام  
 و اتصال روحانی با روح حضرت مجدد قدس سره داشته باشد انتی القسم الثاني  
 قال العلامة والبحر الفهامة المولینا علی القاری الحنفی رحمه الله الباری فی نزہته الخاطر  
 الفاتر <sup>صفحة</sup> وعن الشيخ ابی الحسن علی الحنبار قدس سره قال سمعت الشيخ ابا القاسم عمر البزار یقول  
 سمعت سیدی السیدی الشیخ محی الدین عبد القادر رضی الله عنه یقول من استغاث  
 بی فی کربة کشفته عنه ومن نادانی باسمی فی شدة فرجت عنه ومن توسل بی الی الله فی حاجة  
 من قضیت حاجته من صلی رکعتین یقرأ فی کل رکعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص احدى عشرة مرة  
 ثم یصلی وسلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد السلام من التثنية احدى عشرة مرة ویدکره  
 ثم یخطو الی جهة العراق احدى عشرة خطوة ویدکر اسمی ویدکر حاجته فانها تقضى باذن الله  
 تعالی و فی رواية وینشد من کلامه ھدین البیتین المبارکین ایدر کنی ضیم وانت ذخیرتی و ظلم  
 فی الدنیا وانت نصیری و عار علی حامی الحمی و هو منجدی اذا ضلعت فی البید اعتقال بعیری وقد  
 جرب ذلک مراراً فصیح رضی الله عنه انتی و قال العالم المحدث الشیخ عبد الحق الدہلوی  
 الحنفی رحمته الله علیه فی زیادة الاسرار والآثار صفحہ ۱۱ و قال رضی الله عنه من استغاث بی فی  
 کربة کشفته عنه ومن نادانی باسمی فی شدة فرجت عنه ومن توسل بی الی الله عز وجل  
 فی حاجة قضیت له ومن صلی رکعتین یقرأ فی کل رکعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص احدى عشرة  
 مرة ثم یصلی ویسلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد السلام ویدکره ثم یخطو الی جهة العراق



احدى عشرة خطوة ويندكر اسمي ويندكر حاجته فانها تقضى بفضل الله وكرمه انتهى وقال  
 الشيخ نور الدين ابى الحسن على بن يوسف بن جرير اللحى الشطنوفى الشافعى رحمه الله عليهما  
 فى بجهة الاسرار ومعدن الانوار صفحة ١٠١ قال ابو المعالى فأتيت الشيخ ابا الحسن عليا النخبا  
 رحمه الله تعالى وحدثته بهذه الحكاية فقال سمعت الشيخ ابا القاسم عمر البزار يقول سمعت  
 سيدى الشيخ محى الدين عبد القادر رضى الله عنه يقول من استغاث بى فى كربة كشفت عنه  
 ومن نادانى باسمى فى شدة فرجت عنه ومن توسل بى الى الله عز وجل فى حاجة قضيت  
 له ومن صلى ركعتين يقرأ فى كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص احدى عشرة مرة ثم  
 يصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد السلام ويسلم عليه ويندكرنى ثم يخطو الى جهة العراق  
 احدى عشرة خطوة ويندكر اسمي ويندكر حاجته فانها تقضى باذن الله تعالى انتهى وقال  
 الشيخ محمد بن يحيى التادى الحنبلى رحمه الله عليه فى قلائد الجواهر صفحة ٢٢٥ وقال الشيخ على  
 النخيار رضى الله عنه سمعت الشيخ ابا القاسم عمر يقول سمعت سيدى الشيخ عبد القادر  
 رضى الله عنه يقول من استغاث بى فى كربة كشفت عنه ومن نادى باسمى فى شدة  
 فرجت عنه ومن توسل الى الله بى فى حاجة قضيت حاجته ومن صلى ركعتين يقرأ فى كل  
 ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص احدى عشرة مرة ويصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعد السلام من التشهد احدى عشرة مرة يسلم عليه ويندكرنى باسمى ويندكر حاجته فانها تقضى  
 انشاء الله تعالى وفى رواية ويخطو الى جهة الشرق نحو قبرى احدى عشر خطوة او قال سبع  
 خطوات ويندكرنى ويندكر حاجته فانها تقضى وفى رواية وينشد من كلامه ايد كنى ضيم انت  
 وخيرتى واظلم فى الدنيا وانت نصيرى وعار على حامى الحمى وهو منجى اذا ضل فى ليل  
 اعتقال بعيرى وقد جرب ذلك مراراً فصيح رضى الله عنه وقال الشيخ عبد القادر ابن  
 محى الدين الاربلى فى تفسير الخاطر ذكرنى بجهة الاسرار وتكلم اليافى قال رضى الله عنه  
 من استغاث بى فى كربة كشفت عنه ومن نادانى باسمى فرجت عنه ومن توسل بى فى



حاجه قضيت له ومن صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص احدى عشرة  
 مرة ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم احدى عشرة مرة ثم يخطو الى جهة العراق احدى عشرة خطوة  
 وينكر اسمي وينكر حاجته فانها تقضى انتهى قال المولانا محمد غوث النخاطب لبشر الملك حمزة  
 الله في انهار المفخرة في النهر التاسع في الجدول الثالث صفحة ۲۳۰ که شیخ ابوالمعالي میگوید  
 آدم نزد شیخ ابی الحسن خباز و این حکایت پیش او باز گفتم گفت شنیدم شیخ ابوالقاسم عم برادر  
 راحمة الله علیه میگفت که شنیدم شیخ محی الدین سید عبدالقادر راضی الله عنه میفرمود کسیکه  
 استغاثه کند پیش من در گزینی بکشایم آن گزیت را از وی و کسیکه خواند نام مراد در شدتی  
 آسان سازم آنرا و هر که توسل بمن نماید در حاجتی بسوی خدای تعالی حاجتش روا کنم هر که  
 دو گانه نماز بگذارد و در هر رکعت بعد از سوره فاتحه یازده بار سوره اخلاص بخواند و بعد از سلام  
 درود و سلام فرستد بر رسول خدا صلی الله علیه و سلم و ذکر وی کند پستریازده گام بسوی جهت  
 بغداد رود و نام من یاد کند و حاجت خود خواهد پس حاجت او روا خواهد شد موجه در غوثیه نوشت  
 است این نماز را صلوة الاسرار میگویند و از ملفوظ غیاثی نقل کرده که مسمی است به صلوة  
 الحاجه و از شیخ یوسف سجاوندی رحمة الله علیه نقل کرده که حضرت رسول خدا صلی الله علیه و سلم  
 در خواب دیدم و پرسیدم یا رسول الله صلی الله علیه و سلم اگر کسی را اجل رسیده باشد او را  
 علاجی هست که نمیرد و فرمود اگر دو گانه فرزند من سید عبدالقادر با اعتقاد و تسبیح بگذارد عمر وی راز  
 گردد و انتهى و قال الشيخ محمد الصادق الشهباني السعدي القادري في المناقب الغوثية صفحة ۲۳  
 في كيفية اداء صلوة الاسرار و ملفوظ غیاثی آورده است که اکثر بزرگان دین و مشایخ عین  
 الیقین فضایل دو گانه و یازده گامی که مسمی به صلوة الحاجت است و صلوة السدیه  
 الی حضرة القادریه نیز گویند و ما بین العشائین می گذارند و از جناب سید المرسلین صلی الله  
 علیه و سلم استفاده نموده اند و با آن دو گانه مامور شده اند چنانکه حضرت شیخ یوسف  
 سجاوندی قدس سره میفرماید که حضرت رسول الله صلی الله علیه و سلم را در خواب دیدم

حاجه قضيت له ومن صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص احدى عشرة  
 مرة ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم احدى عشرة مرة ثم يخطو الى جهة العراق احدى عشرة خطوة  
 وينكر اسمي وينكر حاجته فانها تقضى انتهى قال المولانا محمد غوث النخاطب لبشر الملك حمزة  
 الله في انهار المفخرة في النهر التاسع في الجدول الثالث صفحة ۲۳۰ که شیخ ابوالمعالي میگوید  
 آدم نزد شیخ ابی الحسن خباز و این حکایت پیش او باز گفتم گفت شنیدم شیخ ابوالقاسم عم برادر  
 راحمة الله علیه میگفت که شنیدم شیخ محی الدین سید عبدالقادر راضی الله عنه میفرمود کسیکه  
 استغاثه کند پیش من در گزینی بکشایم آن گزیت را از وی و کسیکه خواند نام مراد در شدتی  
 آسان سازم آنرا و هر که توسل بمن نماید در حاجتی بسوی خدای تعالی حاجتش روا کنم هر که  
 دو گانه نماز بگذارد و در هر رکعت بعد از سوره فاتحه یازده بار سوره اخلاص بخواند و بعد از سلام  
 درود و سلام فرستد بر رسول خدا صلی الله علیه و سلم و ذکر وی کند پستریازده گام بسوی جهت  
 بغداد رود و نام من یاد کند و حاجت خود خواهد پس حاجت او روا خواهد شد موجه در غوثیه نوشت  
 است این نماز را صلوة الاسرار میگویند و از ملفوظ غیاثی نقل کرده که مسمی است به صلوة  
 الحاجه و از شیخ یوسف سجاوندی رحمة الله علیه نقل کرده که حضرت رسول خدا صلی الله علیه و سلم  
 در خواب دیدم و پرسیدم یا رسول الله صلی الله علیه و سلم اگر کسی را اجل رسیده باشد او را  
 علاجی هست که نمیرد و فرمود اگر دو گانه فرزند من سید عبدالقادر با اعتقاد و تسبیح بگذارد عمر وی راز  
 گردد و انتهى و قال الشيخ محمد الصادق الشهباني السعدي القادري في المناقب الغوثية صفحة ۲۳  
 في كيفية اداء صلوة الاسرار و ملفوظ غیاثی آورده است که اکثر بزرگان دین و مشایخ عین  
 الیقین فضایل دو گانه و یازده گامی که مسمی به صلوة الحاجت است و صلوة السدیه  
 الی حضرة القادریه نیز گویند و ما بین العشائین می گذارند و از جناب سید المرسلین صلی الله  
 علیه و سلم استفاده نموده اند و با آن دو گانه مامور شده اند چنانکه حضرت شیخ یوسف  
 سجاوندی قدس سره میفرماید که حضرت رسول الله صلی الله علیه و سلم را در خواب دیدم



و پرسیدم که اگر شخصی اجل رسیده باشد و راه علاجی هست که نمیرد فرمودند اگر دو گانه ولدی سید عبدالقادر  
 رضی الله عنه با اعتقاد راسخ ادا نماید عمر وی مزید گردد و از حضرت غوث الاعظم رضی الله عنه در  
 فضایل صلوة الحاجة در بجهت الاسرار و تکلمه یا فقیه نقل میکنند که فرموده من استغاثت بنی فی  
 مکرت کشفتم عنه ومن نادانی فی شدة فرجت عنه ومن توسل بنی الی الله عزوجل فی حاجته قضیت  
 له من صلی کعتین یقران فی کل رکعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص احدى عشرة مرة ثم یصلی علی  
 النبی صلی الله علیه وسلم احدى عشرة مرة ثم یخطو الی جهة العراق احدى عشرة خطوة و یندکر اسمی  
 و یندکر حاجته فانما تقضی بها انتی و قال شاه سید عبداللطیف المعروف سید محی الدین شاه  
 قادری و یلوری فی فصل الخطاب بدانکه دو گانه قادریه با شرح شریف مناقات ندارد  
 و با سند قوی ثابت بود شیخ الهند عبدالحق دهلوی در اخبار الاخیار و احوال سلطان الاولیا  
 سید عبدالقادر جیلانی رضی الله عنه میفرماید فرمود هرگاه از خدا چیزی خواهم بود بوسیله من خواهم  
 تا خواهش شما با حاجت رسد و فرمود هر که استعانت کند من در کبریتی کشف کرده شود آن  
 کسیت از و هر که منادی کند بنام من در شدتی کشاده شود آن شدت از و و هر که توسل  
 کند من بسوی خدا در حاجتی قضا کرده شود آن حاجت مرا و فرمود کسی که دو رکعت نماز  
 بگذارد و بخواند در هر رکعت بعد از فاتحه سورة اخلاص یا زده بار بعد از آن در دو رکعت بگوید  
 صلی الله علیه وسلم بعد از سلام بعد از آن یا زده گام بجانب عراق برود و نام مرا گیرد و حاجتی خود  
 را از درگاه خداوندی بخواند حق تعالی حاجت او را قضا گرداند بمنته و کرمه انتی ایضا شیخ  
 الهند عبدالحق دهلوی در زاد المتقین می نگارد و وقتی سخن در دو گانه که مستثنی به صلوة الاسرار متعارف  
 این سلسله عالی مقدار است افتاد فرمودند که شیخ ما خود این دو گانه را نمی گذارد و شیخ  
 محمد بکری نیز انتساب باین سلسله علیه اشدت و بدان قائل نه بودند فقیر عرض کرد که ذکر  
 این دو گانه در بجهت الاسرار کرده است پس بجهت الاسرار را طلبیدند فقیر نقل از انجا بر آورد فرمودند  
 این نقل مگر بایشان نرسیده باشد انتی و فی نشر البجواهر وایت هی شیخ ابی المعالی سے کہی من



قصہ بشر فرضی کی اونٹون کا جو گم ہوئی تھی سنا یعنی وہی قصہ جو حضرت کی کرامات میں گذر میں  
نزدیک شیخ الحسن خباز کی آیا اور اولیٰ بیہ حکایت کیا شیخ ابی الحسن کہی شیخ ابوالقاسم عمر نزاری سی سنا  
ہون کہتی تھی کہ شیخ سید عبدالقادر رضی اللہ عنہ فرماتی تھی کہ جو کوئی کسی کریمت میں استغاثہ  
میری سی کری تو میں رہ کر بت دور کروں گا اور جو کوئی میرا نام شدت کی وقت یاد کری تو میں  
وہ شدت او سپر آسان کروں گا اور جو کوئی کسی حاجت میں خدای تعالیٰ پاس میری سی تو سل  
پکڑے گا تو اس حاجت کو میں آسان کروں گا اور جو کوئی دو گانہ نماز پڑھی اور ہر رکعت میں سورہ  
فاتحہ کی بعد گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھی اور سلام کی بعد درود اور سلام رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم پڑھی اور اسکا ذکر کری پھر بغداد کی طرف گیارہ قدم جا کی میرا نام یاد کری اور اپنی  
حاجت چاہی تو اسکی حاجت روا ہوگی رسالہ غوثیہ میں لکھا ہی اس نماز کا نام صلوۃ الاسرار  
ہی ملفوظ غیاثیہ سی نقل کیا ہی اسکا نام صلوۃ الحاجتہ ہی اور شیخ یوسف سجاوندی سی نقل  
کیا ہی کہی میں ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور سوال کیا یا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اگر کسی شخص کی اجل پہنچی تو اسکی نہ مزید کچھ علاج ہی تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم فرمائی دو گانہ نماز جو میری فرزند سید عبدالقادر سی ہی راسخ اعتقاد سی گذاری تو اسکی  
عمر دراز ہوگی انتہی القسم الثالث قال شیخ محمد بن یحیی التادونی الحنبلی رحمۃ اللہ علیہ فی  
تلاکد الجواب صفحہ ۸۶ مصر وقال عبد اللہ الجبالی لقیتم بہمدان رجلا من اہل دمشق اسمہ ظریف  
قال لقیتم بشر الفرضی فی طریق نیسا پور ومعہ اربعۃ عشر جملا سکر فقال لی نزلنا فی بریۃ  
تفراہ مخوفۃ لا یقف الاخ لاخیر فیہا من الخوف فلما حملت الجمال من اول اللیل فقدت اربعۃ  
جمال محملۃ فطلبتمہا فلم جدھا فانقطعت عن القافلۃ فتعصب لی الجمال ووقف معی فلما انشوت  
الفجر ذكرت شیخ السید عبدالقادر رضی اللہ عنہ وکان قال لی ان وقعت فی شدۃ فنادونی  
فانہا مکشف عنک فقلت یا شیخ سید عبدالقادر جمالی مرت ونظرت الی مطلع ضوہ الفجر فرأیت  
رجلا علی رابیتہ وعلیہ ثیاب بیض وھو یشیر الی بکرہ فلما صعدت التل فلم جدھا صدم رأیت بکرۃ الجمال



باحمالها تحت التل بارکته فاخذتها ولحقنا القافلة انتهى و<sup>قال</sup> الشيخ نور الدين ابني الحسن علي  
 بن يوسف بن جرير النخعي الشطنوفي الشافعي رحمة الله عليهما في بحجة الاسرار <sup>صفحة ۱۰۲</sup> ومعدن الانوار  
 اخبرنا ابو المعالي عبد الرحيم بن مظفر بن مذهب القرشي قال اخبرنا الحافظ ابو عبد الله محمد  
 بن محمود ابن النجار البغدادي قرا<sup>ء</sup> عليه انا اسمع ببغداد قال كتب لي عبد الجبار بن<sup>علي</sup> وقلته من  
 خيطة قال لقيت بهمان رجلا من اهل دمشق يقال له طريف قال لي لقيت بشرا الفرضي في طريق  
 نيساپور او قال خوارزم ومعه اربعة عشر جملا سكر فقال لي نزلنا في برية مخوفة لا يقف فيها الا<sup>خ</sup>  
 مع اخيه من الخوف فلما حملنا الاحمال من اوائل الليل فقدنا اربعة من الجمال بحالة فطلبتهما فلم<sup>ا</sup>جدنا  
 ورجلت القافلة وانقطعت عنها اطلب الجمال فتعصب لي الجمال ووقف معي وطلبناهما فلم نجد<sup>ها</sup>  
 فلما انشق الفجر ذكرت قول الشيخ يعني الشيخ السيد محي الدين عبد القادر رضى الله عنه ان  
 وقعت في شدة فنادني فانها تنكشف عنك فقلت يا شيخ عبد القادر جمالي مرت ثم اتفت  
 الى مطلع الفجر فرأيت في ضوء الفجر اول ما انشق رجلا على رابية عليه ثياب شديدة البياض  
 وهويشير الي<sup>ي</sup>كم اسي<sup>ي</sup> فقال قال فلما صعدنا على الرابية لم نرا<sup>ح</sup>د<sup>ث</sup>م<sup>ر</sup> رأينا الاربعة جمالي تحت  
 الرابية باركة في الوادي فاخذناها ولحقنا القافلة انتهى <sup>صفحة ۱۴۵</sup> قال العالم الفاضل محمد غوث  
 المصطفى طب لبشر الملك رحمة الله عليه في انهار المفاخر في النهر السابع الجول الثاني اشعبت  
 الثانية والعشرون منها مروي است از شيخ ابني المعالي عبد الرحيم بن مظفر بن مذهب قرشي  
 از حافظ ابني عبد الله محمد بن محمود بنجار بغدادی که نوشته بود ابني عبد الله جباري واز خط او  
 نقل گرفته ام که ملاقات کردم در بهمان مروي را از اهل دمشق معروف به طريف و ميگفت  
 که ملاقات کردم بشرفرضي را در راه نيساپور يا خوارزم و با او چهارده اشتر بار شکر بودند پس گفتم  
 فرود آيديم در دشت خوفناک که آنجا برادر براي برادر مني ايستاد و در اول شب شتران را بار  
 کرديم پس چهار اشتر مع بار ما گم شدند هر چند جستيم ليکن نيافتيم و قافله روان شد و من از قافله  
 جدا گشتم براي جستن اشتران و اشتران با من مراقت نمود و ايستاد چون صبح شد رايد<sup>م</sup>



فرمودہ شیخ سید عبدالقادر را کہ اگر گرفتار شوی در شدتی پس مرا بخوان ہر آئینہ آن شدت  
 دور خواہد گردید پس مکر گفتم یا شیخ سید عبدالقادر اشتران من رفتند پستہ متوجہ شدم بسوی  
 مطلع فجر دیدم در اول روشنائی فجر مردی را کہ بر پشتہ زمین ایستادہ و در بر او بسیار لباس  
 سفید است بسوی من اشارت میکند بآستین خود کہ بیا پس بر بلندی برآمدم و کسی را  
 ندیدم و ہر چہ را اشتر زیر پشتہ در دشت نشستہ بودند پس آن اشتران را گرفتیم و بقافلہ پیوستیم  
 انتہی قال امام العلما محمد صبغۃ اللہ بدرالدولہ قاضی الاسلام رحمۃ اللہ فی شرح الجواہر صفحہ ۱۲  
 روایت ہو ظریف و مشقی سے کہے میں بشر فرضی سے نیشاپور یا خوارزم کے راہ میں ملاقات کیا  
 اوسکے ہمراہ شکر کے چودہ اونٹ تھے سو مجھے کہا ایک جنگل میں اتر اٹھا وہاں ایسا خوف تھا کہ  
 ایک بھائی دوسرے بھائی کیواسطے کھڑا نہ ہو سکتا پہلی شب میں اونٹوں کو بارکی اوسمیں سے  
 چار اونٹ مع شکر گم ہوئے ہم بہت ڈھونڈے لیکن نہ ملے قافلہ روانہ ہوا میں اونٹھان ہوئے  
 واسطے پیچھے رہا شتر بانان میرے واسطے کھڑے رہے جب صبح ہوئی میں شیخ سید عبدالقادر  
 رضی اللہ عنہ کا مقولہ یاد کیا حضرت فرمائے تھے تو اگر کچھ شدت میں گرفتار ہوگا تو مجھے یاد کر  
 شدت دور ہوگی میں مکر کہنے لگا یا شیخ سید عبدالقادر اونٹھان میرے گئے پھر صبح صادق  
 نکلتی سو طرف میں دیکھا تو ایک مرد زمین کے پشتہ پر لباس بہت سفید پہنا ہوا کھڑا ہے مجھے اپنی  
 آستین سے اشارہ کرتا ہے ادھر آ میں بلندی پر چڑھا وہاں کسی شخص کو نہ دیکھا اور وہ چار اونٹ اسکے  
 پیچھے بیٹھے ہیں میں وہ اونٹوں کو لیکے قافلہ میں آ کے ملا انتہی و فی السنن الترمذی صفحہ ۵۹  
 حدیثنا محمود بن غیلان اخبرنا عثمان بن عمر اخبرنا شعبۃ عن ابی جعفر عن عمارہ بن خزمیۃ بن ثابت  
 عن عثمان بن حنیف ان رجلا ضرب البصر اتی البنی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ادع اللہ ان یعافی  
 قال ان شئت دعوت وان شئت صبرت فہو خیر لک قال فادع قال فامرہ ان یتوضا  
 فیحسن وضوہ ویدعوا بہذا الدعاء اللہم انی اسئلك والتوجہ الیک بنبیک محمد نبی الرحمة یا محمد  
 انی التوجہ بک الی ربی فی حاجتی ہذہ لتقضی لی اللہم شفعتہ ہذا حدیث حسن صحیح انتہی قال



العلامة والحجة القمامة المولينا على القاري رحمه الله الباري في حرز الرضين شرح حصن حصين  
وقد يقال معنى واقدر كالحجة اظهر تقدير كالحجة في من هذا الامر وبين وجه لينكشف لي الحجة والشر  
ولا يعبد ان يكون مثل هذا الامر معلقا بعبادة العبد فيقع على مقتضاه فان القدر جزئيات لكليات  
القضاء كما حقق في زيادة العمود والقضاء بالعبادة في قوله تعالى يحول الله ما يشاء ويثبت  
وعنده امر الكتاب انتهى وفي التفسير روح البيان وفي الوقفات المحمودية اعلم ان اللوح  
على قسمين معنوي وصوري فالصوري ثمانية عشر الفا صغرها في هذا التبيين وهو قابل للتغير  
والتبدل وقوله تعالى يحول الله ما يشاء ويثبت ناظر اليه اما المعنوي فلا يقبل التغير ولا يتبدل  
وليس له زمان وحجم وما ذكره ان اللوح يا قوتية حمراء اطرافه من زبرجد فهو اللوح الصوري واما  
المعنوي ففي علم الله تعالى الازلي وهو لا يتغير ابدا وقد وقع الكل بارادة واحدة وفي وجوه الانساني  
ايضا لوحان جزئيان معنوي وصوري المعنوي الجزئي باب اللوح المعنوي الكلي والصوري للصوري  
ينكشف لاكثر الاولياء واما المعنوي فلا يحصل الا الواحد وفي موضع آخر منها ما سوى الله تعالى  
مما كان ما سيكون من ارادة واحدة ازلية لا تكثر فيها ولا تغير ولا تبدل وهي المراد من قوله تعالى  
ما تبدل القول لدي عتيد الخ انتهى حرره العبد المذنب المسكين مريد محي الدين  
الحنفى القادري الغفوري الشافعي النوشهري عفا الله عنه ولوالديه ولجميع المسلمين

باسم سبحانه ودر تحقيق جواز يا شيخ عبيد القادر رضي الله عنه  
فقير ساله مستقلة نوشته است بنام تحفه دستگیر در جواب  
اثنا عشریه ونداء بنام مقبولان خدای تعالی برای  
انجاح مطلب از وسبخانه موثر است كما جاء في حديث  
جامع الترمذي وغيره وايضا قال الغوث الاعظم  
والقطب الانعم من ناداني باسمي قضيت حاجته كما  
في بوجه الاسرار بقلم فقير غلام شكير قاضي كنان الله له





یا شیخ سید عبدالقادر جیلانی شیعاً الله گفتن بخواندن  
در ختم غوثیه مکرمه جایز و صحیح است و قول مخالف  
باطل و قبیح است حرره الراجی رحمته رب العالمین  
میرزا محمد عفی عنه

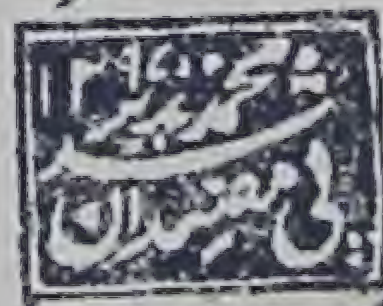
یا شیخ سید عبدالقادر جیلانی شیعاً الله گفتن جایز است  
بلکه نزد صوفیه کرام اسم اعظم است منکر این مبتدع  
و مخالف اعتقاد سنت و جماعت است فقط

کتبه العبد الفقیر السید غلام محمد امین الله ابن اسید  
عماد الدین الحسینی الموسوی الرفاعی عفی عنهما -  
خادم سجادہ جدی



قول من يقول ان قول  
القائل يا عبد القادر

الجهلاني شیعاً الله كفر خطا ولا يجوز تكفير المسلم بهذا  
حرره المفتقر الى رب القدير محمد نذير المعرف بنذير احمد  
خان رامپوری عفی عنه



الجواب صواب والله سبحانه اعلم  
وعلمه اتم واحكم حرره حامل لعال العلماء سکندر  
کان الله تعالى له

من اجاب فقد اصاب والله اعلم بالصواب  
والیه المرجع والمآب نمقه المقتقر الى الله الشکوة  
عبد الغفور صانه الله عن الآفات والشرور

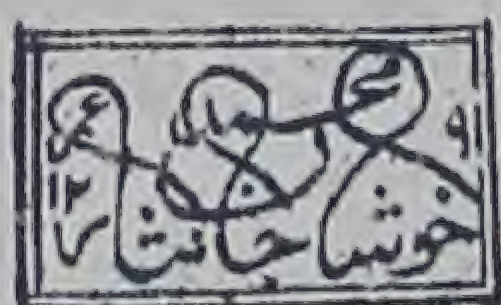
الجواب صحیح کتبه الفقیر فیض محمد عفا الله عنه  
الجواب صحیح والمحبیب نجیح کتبه محمد طاهر عفی عنه  
وعن والديه وعن سائر المسلمين

اصاب من اجاب وله عند الله ثواب  
احقر البریه وارذل الخلیقه بل لا شئی فی تحقیقه  
محمود ابن حافظ اسمعیل کان الله له ولا سلامه  
واخلافة آمین

المحبیب مصیب له خط ونصیب فیہ رد کل  
منکر وریب کتبه سید عبد الرحیم ابن سید  
ابامیان عفی عنهما وعن سائر المسلمين  
ساکن جامنکر

الامر كما ذكره كتبه محمد صدیق عفا الله عنه وعن  
والديه وعن استاذیه وعن سائر المسلمين  
الجواب صحیح والله اعلم بالصواب حرره  
ابو احمد دین محمد عفا عنه الصمد

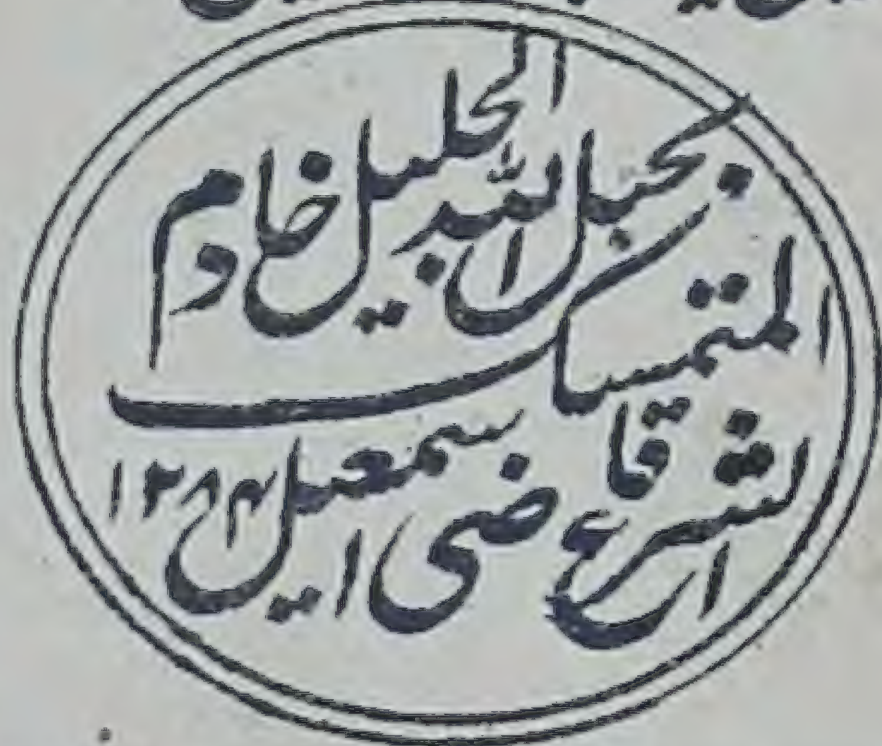
قد ظهر الحق حق الظهور محمد عبد الرشید دهلوی عفی عنه  
هذا الجواب صحیح بلا ارتیاب ومن انكره فمضل



فقیر محمد عمر دهلوی  
الروایات المصدرة  
معمدة کتبه خادم الطلبة القاضي اسمعیل مہری  
عفا الله تعالى عنه وعن الدین عن جمیع المسلمين



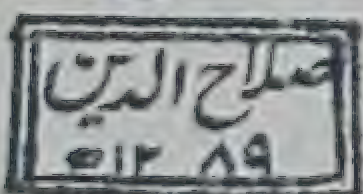
الجواب صحيح ومعتد كتبه خادم لشرع لقاضي  
سميع الجليلي الشافعي عفا الله تعالى  
عنه وعن والده عن استاذيه وعن جميع  
المؤمنين آمين يارب العالمين ١٢



المجيب مصيب و الله العادي الى سواء السبيل  
خادم الطلبة العلم احقر العباد والراجي عفوره  
محمد بن الدين ابن المرحوم القاري محمد  
امير الدين الحسن عفي عنه <sup>محمد بن الدين</sup>  
المجيب مصيب له صواب عظيم ومن انكر فقد نزل  
وغوى رفته احقر العباد حسن بن نور محمد عفي عنه

المجيب مصيب له في الآخرة  
نصيب هذا الفتوى صحيح مخالف  
غوى كتبه فقير حقير سيد ابراهيم شاه الحنفى  
القادري عفا الله عنه مدرس مدرسه كوسيه  
المجيب مصيب هذه الروايات من الكتب المعتبرة  
حق وصحيح عند علماء اهل السنة والجماعة لا يخالف  
الا الروافض او المبتدع حرره سيد محمد لقاني عفي عنه

المجيب مصيب حرره العبد المسكين صلاح الدين  
صاحب نزاده از اولاد صاحب موضع توديري  
شريف عفي عنه ربه



الجواب حق والمجيب محقق كتبه محمد رسول شنواري  
المجيب صحيح ومعتد عند العلماء <sup>محمد رسول</sup>  
الثقات لا ينكره الا مخالف العقيدة او غيره  
كتبه الحقير عبد الرحمن عفا الله عنه <sup>عبد الرحمن</sup>

المجيب مصيب هذه الروايات من الكتب  
المعتبرة الثقة لا شك فيه كتبه احقر  
عباد الله سبحان محمد خليل الرحمن بشاوي

عفا الله عنه  
المجيب مصيب  
كتبه الفقير محمد  
رحمت الله عفي عنه

من اجاب فقد اصاب حرره  
العبد الفقير حسين بن صالح محمد عفا الله عنهما  
المجيب مصيب لا يخالف الا منكر  
او مبتدع حرره الفقير محمد حسن عفا الله عنه

المجيب مصيب هذه الروايات من الكتب  
المعتبرة حق وصحيح عند علماء اهل السنة والجماعة  
حرره عبد اللطيف بن مولوي محمد باقر بن باطوه



استفتاء مبرم مفتی حنفی مکہ معظمہ زادہ اللہ تعالیٰ شرفاً و تعظیماً بدائع عبارت

فتاویٰ خیرہ را تحریر کرده بمیان حاجی احمد بن عبد اللہ مبین نورانی داده بودم ایشان از مکہ معظمہ مہر کنانیدہ ارسال داشتند بذریعہ واک رسیدہ است و آن این است

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

و اما قولہم یا شیخ عبد القادر فرمودند و اذا اذیف الیہ منو طلب شیء اکر ما لہ اللہ فما الموجب لحرمة ولا يجوز الاغترار بما فی قید الشرائع و نظم الفوائد من قال شیء لہ بعض یکفر الخ اذ لا وجه لذلك و کیف ذلک مع قولہم لا ینخرج المؤمن من الایمان الا جود ما ادخلہ فیہ و قولہم الکفر شیء عظیم فلا یکفر المسلم اذا اختلف فیہ ولو بروایۃ ضعیفہ و معاذ اللہ ان یوجد الکفر بذلک و قد قال شارح و ینبغی ان یرجع فیہا عدم التکفیر و وجہ التکفیر بانہ طلب شیء لہ و ہو محل و علا غنی عن کل شیء اکل محتاج الیہ و ہذا لا ینتجج فی خاطر احد فان ذکرہ تعالیٰ للتعظیم کما فی قولہ تعالیٰ فان لہ خمسہ و مثلہ کثیر انتہی کذا فی فتاویٰ خیرہ ۱۲ حررہ العبد المذنب المسکین محمد مرید محی الدین الحنفی القادری الحمد لمن ہو حقیق و منہ استمد العون و التوفیق الحمد للہ الغفور الودود الیہ الشاوری عفا اللہ عنہ

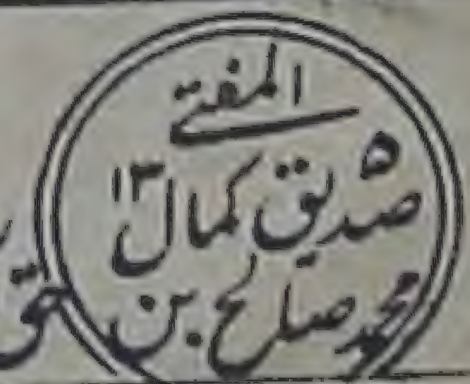
ہذا را بیتہ فی الخیرتہ و یستفاد من رد المحتار ان شیء لہ ترکہ و ینبغی او یجب لمن لا یدری ما یقول اقول و ہو کذلک خصوصاً العوام الذین لا یعرفون المعنی الصحیح فی حقہ جل شانہ و لا یمیزونہ من غیرہ و ابداً علم کتبہ خادم الشریعہ راجی للطف الحنفی محمد صالح بن صدیق کمال الحنفی مفتی مکہ مکرمہ

حالاً کان اللہ لہما حامداً مصلیاً مسلماً

المحبیب مصیب محمد عبد الحق عفا اللہ عنہ

و حررہ مفتی الاسلام مکہ معظمہ زادہ اللہ تعالیٰ شرفاً و تعظیماً فی الفتاویٰ الخیرہ

سید صاحب کتبہ الفقیر عبد اللہ بن المصطفیٰ میرداد والا امام و الخطیب فی الحرم الشریف





استفتا و سیدوم از جامع المعقول و المشقول حاوی الفروع و الاصول محب

النواد مولانا مولوی غلام قادر صاحب زاد عنایت ساکن بهره ان شهر لاہور مسجد بیگم شاہی  
ما قولکم سلیم اللہ تعالیٰ فی نداء الشیخ السید محی الدین عبدالقادر الجیلانی قدس سرہ وقت

الاستغاثۃ و الاستعانتہ بل ہو جائز ام لا بینوا تو جروا الجواب جائز بل اریباب فان  
فی النداء طلب الاقبال من المنادی ولما اخبر الشیخ قدس سرہ ان علم المغیبات و تکوین  
لاشیاء یاذن خالقہا یعطى للولی ومن نادانی باسمی فی شدۃ فرجت عنہ کما ہو المذکور فی  
فتوح الغیب صفحہ ۲۶ و البجۃ صفحہ ۱۰۲ فای ملغ بمنع عن ذلک و الشیخ قدس سرہ جامع العلمین  
وذو اللسانین اخبارہ رضی اللہ عنہ صدق و حق و تکذیبہ ستم قاتل و فی النداء وقت الاستغاثۃ  
امران الاستماع و طلب العون الاول و اخل فی علم المغیبات و الثانی فی التکوین یاذن الخالق  
فلما اجاز لقطب الغوث بالنداء فمن یمنع و لن یمنع الا المعاند الذی لا یسمع قوله رضی اللہ  
عنہ و کتب الفقہ یبحث عن الاحوال و الافعال للعوام و الخواص عامۃ و لہذا ان سطور مختص  
بابل الطریقۃ و الغوث و لقطب اہل الطرق و الابدال و الاغوث و الاقطاب اجمعوا علی  
الجواز وہی الاعلیٰ رتبۃ و الاسنی مکانۃ و الازکیٰ فہما و ادراکا و الاتقی عمل و اخلاصا و علیہما  
ان تشفی لا و امرہم و نعتقد باخبارہم و ثنی علیہم و السلام حررہ الفقیر غلام قادر عفا اللہ عنہ

۲۴ ماہ ربیع الثانی ۱۳۰۱ ہجری

نقل قرطاس فیض اساس از جناب مولانا مولوی غلام قادر صاحب زاد عنایت  
بخدمت بابرکت منبع فیض لا تم مصدر الخیر الاعظم جناب مولوی محمد مرید محی الدین صاحب اسم  
بسمی ادام اللہ فیضہ العظیم و نسیمہ الشمیم نیاز مند درگاہ بیچون و بیچگون فقیر غلام قادر مجبور  
و محزون تسلیم نبوی را بنر التحیت و تعظیم التماس میدارد کہ خیریت است و عافیت مزاج مبارک  
ہر وقت مسئول بخدمت سید الکونین خاتم الانبیاء و زین الرسل با لجاہ و لقبول جواز احضرت  
سلطان شیخ سید محی الدین عبدالقادر متفرع بر مسائل اصول دین و تحقیق و دقائق علم طریق



که مسئله محققه عند اهل الطریق فناء و بقا است چون ولی بولایت کبری میرسد و مرتبه  
 غوثیت و قطبیت در تصرف او پیدا شد مفاتیح الخزان در دست او باشد و وارث کامل خزان  
 حضرت نبوی قرار یابد و تصرفات عالم در دست قدرت او باشند و این مرتبه حضرت غوث اعظم  
 قدس سره با ولایت مسلم است و فرق ما بین محب محبوب که هست پر واضح است در امت محم  
 غوثی و قطبی مثل حضرت غوث اعظم قدس سره گذشته و در جوار خداوند کریم قدرت بر تکوین اشیاء  
 دست دهد چنانچه کل اهل جنت را خواهد بود پس ندای و ندای خدا است در این مقام اگر کسی  
 ندای ولی را کند اگر ولی مستغرق شود دست تا الله در جواب بلیک گوید و اگر ولی الله در مقام  
 صحو و هوشیاری است تا ندای خود را خود بلیک گوید و خدا را کدام کس ندا کند ولی الله از جانب  
 خدای تعالی جواب دهد بهر کیف خالق اشیاء حق است و بنده کاسب پس بنده همت کند  
 و حق پیدا کند مقام محبوبیت مقتضی همین طور است که هرگاه نام حضرت غوث اعظم قدس سره  
 گرفته شود و بدان نام ندای کرده شود بسبب ارتباط با این اسم و مستمی و تاثیر هر یک دیگری  
 و بسبب تقاضای مقام محبوبیت که در حدیث قدسی وارد است فاذا احبته كنت له سمعا وبصرا  
 ویدا و رجلا حق تعالی سمع و بصیر محبوب میباشد و سمع و بصیر حق را نهایتی نیست و نه حدی معین  
 و نه وقتی مقرر سمع و بصیر در همه اوقات و در همه جهات و آفاق را در یابد محبوب الهی نیز بان سمع  
 و بصیر همه آوازه اشیاء را می شنود و می بیند خصوصاً نبی بر احوال امت و ولی بر احوال  
 مریدان واقف و ناظر و مبصر و سامع میباشد لهذا در بیجهت الاسرار از حضرت غوث اعظم قدس  
 سره و در او را در چشمتی وارد است که اولاً دو گانه نماز خوانده بعده درود شریف خوانده ندای  
 اسم اعظم حضرت غوث اعظم کند و دعا کند مستجاب شود و نهمی هفتاد و چهارم از جامع المعقولات  
 و المنقول حادی الفروع و الاصول مولوی حاجی ملا محمد ایوب صاحب پشاور می زاد فضل

بسم الله الرحمن الرحيم حامداً ومصلياً

سوال چه میفرمایند علمای دین و مفتیان شرع مبین که ندا باین عبارت که یا شیخ عبد القادر



جیلانی شیئاً شد چنانچه اکثر مسلمانان هنگام سختی و مصیبت میکنند جایز است باینه بنوا توجه و  
 الجواب و الله اعلم بالصواب اگرنداء مذکوره برای توجه روحانی شیخ و استمداد میکنند  
 جائز باشد چه استغاثه و استمداد از اولیاء الله تعالی احواء و اموات و درست است چنان که از  
 رسول الله صلی الله علیه و سلم ثابت است علامه حنفی شیخ خیر الدین ربلی در فتا وای خبیر  
 در کتاب الکراہیة چنین آورده است اما قولهم یا شیخ عبدالقادر فہو نداء و اذا اضعیف الیہ شیئاً  
 شد فہو طلب شیء اگر اما شد فما الموجب للحرمة ولا یجوز الا غتر اربما فی قید الشرائد و نظم الفوائد  
 من قال شیئاً شد یکفر اذ لا وجه لذلك و کیف ذلک مع قولهم لا یخرج المؤمنون من الایمان  
 الا جود ما ادخلہ فیہ و قولهم الکفر شیء عظیم فلا یکفر المسلم اذا اختلف فیہ ولو بروایت ضعیفہ و معاذ الله  
 ان یوجد الکفر بذلک و قد قال شارح و بینغی ان یرجح فیہا عدم التکفیر و وجہ التکفیر بانه طلب شیء  
 شد و ہو جمل و علا غنی عن کل شیء و اکل محتاج الیہ و ہذا لا یحتاج فی خاطر احد فان ذکرہ تعالی للتعظیم  
 کما فی قولہ تعالی فان لله خمسہ الآیہ و مثله کثیر انتہی مافی فتاوی الخیرۃ اقول و بانہ التوفیق  
 الا ظہر حمل قولہم شد فی شیئاً شد علی المعنی الشائع فی عرف الناس المتبادر الی الفہم عند الاطلاق  
 اعنی خاصاً شد کما فی قولہ تعالی قل ان صلوئی و نسکی و محیای و مماتی لله لا شریک لہ  
 الآیہ و منہ ما ورد فی حدیث ابی طلحہ رضی اللہ عنہ حیث قال احب اموالی الی بیرحانہا صدقہ  
 شد فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم بخ ذلک مال رابع وانی سمعت یقول  
 الحدیث رواہ البخاری بہذا اللفظ فی باب الزکوۃ علی الاقارب فلم ینکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 و سلم علی ابی طلحہ رضی اللہ عنہ قولہ انہا صدقہ شد و قد حمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم الاعطاء  
 شد من کمال الایمان فروی ابوداؤد عن ابی امامۃ عن النبی صلی اللہ علیہ و سلم قال من احب اللہ بعض  
 اللہ عطا اللہ و منع اللہ فقد شکل الایمان فقولہم یا شیخ عبدالقادر شیئاً شد طلب شیء خاصاً شد من  
 غیر مطالبۃ عوض عن السائل و ہذا معنی صحیح و قد قال الشامی فی رد المحتار ان قصد المعنی الصحیح فان ظاہر  
 انہ لا باس بانتہی و قال خاتمہ الفقہاء المحدثین شیخ مشایخنا الشیخ محمد عابد السندی ثم المدنی فی طالع



الا نواران الراجح عدم الكفر انتهى وروى الطبراني عن عتبة بن غزوان عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ذل حدكم شيئا او ارا دعونا وهو بارض ليس بها انيس فليقل يا عباد الله اعينوني يا عباد الله  
اعينوني يا عباد الله اعينوني فان الله عباد الاقرام انتهى قال الشيخ محمد عابد رجال سناوه كلهم ثقا

حرر الفقير الى الله تعالى محمد ايوب الحنفى البشاورى



وصل در بیان علم غیب بر دو قسم است یکی بالاستقلال و یکی بالوسایط بالاستقلال

غیر از حق سبحانه و تعالی کفر است و بالوسایط صحیح است چنانچه در کتب واقع است بدانکه علم غیب مستقلا  
صفت خاصه عالم غیب است تعالی و تقدس که بوحی و الهام و دلیل عقلی و منام و حواس غیر با احتیاج  
ندارد و همه اشیا و معیبه را بدون آنها می دانند بخلاف انبیاء و اولیا و سائر برایا که بوحی و الهام و غیرها احتیاج  
دارند و غیبی بغیر آنها نمی دانند مع هذا اولیا و انبیاء خصوصا در انبیاء با علام الهی اخبار بسیار از امور  
غیبیه داده اند ملخص کلام خاتم مجتهدین حافظ شهاب الدین ابن حجر مکی که در شرح همزه در تحت قول من عالم  
الغیب میفرماید آنکه ای الغائب و هو عالم لیشاهد لکن بالنسبة الینا و اما بالنسبة للتعالی فالکل من عالم الشهادة  
وخص بالذکر علی حد قوله تعالی عالم الغیب لا یظهر علی غیبه احد الا به لان العلم به انهم و اظهر لان  
اکثر علوم نبینا صلی الله علیه وسلم متعلق بالمغیبات بدلیل فعلت علم الاولین و الاخرین فی الحدیث المشهور  
ولانه تعالی ختم بمن حیث الاحاطة و اشمول علمه بالکلیات الجزئیات فلا ینافی ذلک اطلاع الله تعالی  
لبعض خواصه علی کثیر من المغیبات حتی من الخمس التي قال فیهن صلی الله علیه وسلم فی خمس لا یعلم الا الله  
لانها جزئیات معدودة لا غیر و انکار المعتزلة لذلك مکابرة فقد وقع للانبیاء و الاولیا من ذلک لا یکن  
عده لایسما ما وقع لنبینا محمد صلی الله علیه وسلم و نیز ملخص کلام وی که در شرح مذکور می نگارد و آنکه تنبیهان  
الله بما یجب علی کل احد ان یعتقد ان الله تعالی هو ملخص بعلم الغیب حاصل لرسوله و اولیائیه منه فهو اما  
بوحی من الله و الهام و فی الحدیث انی لا اعلم الا ما علمنی ربی ثانیها فی بیان ما اشار الیه الناطم من  
کثرة ما اخبر به صلی الله علیه وسلم من المغیبات ما فی القرآن منها ما لا یحیط به و خبر الطبرانی ان الله

علم غیب  
از غیب  
است



قد رفع لي الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كما نما انظر الى كفى هذه وخبراني  
 داود و قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما فمات ترك شيئا الى قيام الساعة الا حديثا به وفي الحديث  
 الصحيح فعلت علم الاولين والآخرين وصح انه صلى الله عليه وسلم اخبر بموت النجاشي يوم موته بالحشة  
 وصلى عليه باصحابه وانه وابا بكر وعمر وعثمان صعدوا احد فتحرك فضر به برجله وقال له اثبت فانما عليك نبى و  
 صديق وشهيدان فاستشهدوا وان ملك كسرى وقبصر ينقطع بعث من العراق والشام فكان كذلك في زمن  
 عمر وانه قال لسراقة كيف بك اذا لبست سوارى كسرى فالبسها لعمركم ازال ملك كسرى في زمرة تحقيقا  
 لذلك اخبر عمه العباس بيدر بما تركه بكة من المال عند زوجته ولم يطلع عليه احد غيرهما واخبر بكتاب حاطب  
 الى اهل مكة وبموضع ناقته حين ضلت وتعلقت بخطامها في الشجرة وبان قرشيا بعد الاحزاب لا يغزونه  
 وباستشهاد امير الحبش الذي ارسله لموتة بلد بارض الشام يوم قتلهم زيد بن حارثة فجعفر بن ابى طالب  
 فعبد الله بن راحه رضى الله عنهم وبان بنته فاطمة رضى الله عنها اول اهل الحوقا به فعاثت بعده ثمانية  
 اشهر وستة وبان الشقى الاولين والآخرين قاتل على كرم الله وجهه بضربة في يافوخه فتبطل من دمها  
 بحية فضر به الشقى بن بلجم بضربة كذلك فمات منها وبان معاوية رضى الله عنه بلى مرامته وانه لم يغلبوا هما  
 ابن عساكر ومن ثم قال على كرم الله وجهه يوم صفين لو ذكرت هذا الحديث ما قاتلته وبان عثمان يقتل مظلوما  
 ورواية تقتل وانت تقر البقرة قطرة من دمك على فسيفيكهم الله وهى موضوعة وبواقعة الحرة من عسكره  
 عامله الله بعد له بالمدينة فاستبيحت نفوس اهلها وابضا عهده واما الهيم قتل سبعائة يحفظون القرآن منهم  
 ثلثائة صحابي وفتض منها الف عذرا وبواقعة الجمل وصفين وقاتل عائشة والزبير على رضى الله عنهم ذلك  
 قال على الزبير لما برز له يرشد الشكر الله بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقاتله وانت له  
 ظالم فانصرف الزبير قال بلى ولكن نسيت ويقول له فى الحسن كرم الله وجهه ان ابني هذا سيد سيصلح الله  
 بين فئتين عظيمتين من المسلمين فكان كذلك فانه بويج بعد ابية فمكث خليفة ستنة اشهر ثم سار لمعاوية  
 باربعةين الفا فلما تراءى الجمعان على كثرة الفرقتين وانه لا يغلب احدهما حتى يقتل الفرقتى الاخر فرق على  
 المسلمين حمهم ورفض الملك فى جنبك لك ابتغاء لوجه الله كما جاء عنه كرم الله وجهه ثم ارسل لمعاوية



يشتر عليه شروطا وينزل له عن الخلافة فارس الى قسطنطينيا <sup>١٤</sup> قال اشترط ما شئت فاشترط ونزل  
 عن الملك فصار معاوية من يومئذ خليفة حقيقة <sup>١٥</sup> ويقتل حسين كرم الله وجهه بالطف اخرج بيده تربة  
 وقال فيها مضجعه فصيح خبر استاذن ملك القطر به ان يزور النبي صلى الله عليه وسلم فاذن له وكان في يوم  
 ام سلمة فامر ما صلى الله عليه وسلم ان تحفظ الباب فجاء الحسين فافتحه فقبله صلى الله عليه وسلم فقال له الملك  
 اتجبه قال نعم قال ان امك مقتلة وان شئت اريتك لمكان الذي يقتل به فاراه فجاء بسهمته بالكسر ملخشن  
 او تراب احمر فاخذته ام سلمة فجعلته في ثوبها قال الرازي كذا نقول انها كربلاء في رواية انه قال لها اذ صارت  
 دما فاعلمى انه قد قتل واخبر ابن عباس <sup>١٦</sup> بانه سيعمى الماراي جبريل معه في صورة رجل واخبر ام عبد الله بن عباس  
 رضي الله عنهم بانها ستلده وبانه ابو الخلفا وبان منهم السفاح والمهدي واخبر بان الشكر ستقلب على العرب  
 حتى تلحقها بمنابت الشح والقيصوم ويقولون يوشك للناس ان يضربوا الكباد والابل فلا يجدون عالما اكبر من  
 عالم المدينة قال ابن عيينة وغيره هو مالك بن انس ومن ثم كانوا الناس يزعمون على بابها لاخذ العلم حتى  
 يقتلون ومن روى عنه من الاكابر الزهري والسفيانان والشافعي والاوزاعي امام اهل الشام والليث  
 امام اهل مصر وابو حنيفة وصاحبا ابو يوسف ومحمد ذوالنون المصري والفضيل وابن المبارك وابن ادهم  
 وبعالم في قرينهم جميعهم الله وانهم يملأون الارض علما وقال احمد وغيره نراه الشافعي لانه لم ينشر في طباق  
 الارض لقريشي صحابي او غيره ما انتشر للشافعي اى والذي انتشر على وابن عباس ونحوهما مسائل قليلة  
 جدا كما يعلم ذلك من سير كلامهم واطلع عليه زعم الصاغانى ان الحديث موضع نزوفية وانما فيه نوع ضعف كذا  
 له شواهد وتجبره وقد جمع الحافظ العسقلاني في طرق كتاب مستقل واخبر بان الخوارج الذين على على كرم الله وجهه  
 وان فيهم رجلا اسودا حدي ثدييه مثل ثدي المرأة فقال لهم على واخرج الرجل حتى رآه الناس بالوصف الذي  
 وصفه صلى الله عليه وسلم واخبر صلى الله عليه وسلم بالرافضة وانهم يرضون الاسلام وبالقدريه والمجزيه بان  
 امته ستفرق على ثلثة وسبعين فرقة وبانها من ارض الحجاز تضي لها اعناق الابل بمصرى فخرجت نار  
 عظيمة على نحو مرحلة من المدينة المشرفة وتقدمتها زلزلة عظيمة بعد عشاء الاربعاء ثالث جمادى الآخرة سنة  
 اربع وخمسين وسبع مائة ولم ينزل يشد ويغلي كغليان البحر الى ان ارتجت منها الارض من عليها حتى ايقن



اهل المدينة بالملك وكثرت الزلازل حتى وقع منها في يوم واحد ثمانية عشر زلزلة لكن ببركة صلى الله  
 عليه وسلم كان لغيشي المدينة نسيم بارد وزويت من مكة وجبال بصرى وانطلقت ليلة الاسرى سبع عشرين  
 حبيب وقد اوسع المورخون في اخبارها بما يطول استقصائه واذا تأملت ما اطلعه الله تعالى عليه من الغيوب  
 لا سيما ما يتعلق بامر الصبيفة علمت ان ذلك من تمام عنايته به تعالى عليه انتهى وحينئذ تباعن سر عالم  
 صلى الله عليه وسلم باعلام الهى وعنايات ربانى كما ميا بغيبات بسیار بوده واز امور بشما خبر داده  
 اند قيصرى در فصل تاسع مقدمه شرح فصوص ميفر بايد فالقطب الذى عليه مدار احكام العالم وهو مركز  
 دائرة الوجود من الازل الى الابد واحد باعتبار حكم الوحدة وهو الحقيقة المحمدية باعتبار حكم الكثرة متعدد  
 وقبل انقطاع النبوة قد يكون القايم بالمرتبة القطبية نبيا ظاهرا كما بر ابراهيم صلوات الله عليه قد يكون  
 وبيا خفيا كما لحضر في زمان موسى عليه السلام قبل تحققة بمقام لقطبية وعند انقطاع النبوة اعنى نبوة المسيح  
 باتمام دائرتها وظهور الولاية من الباطن انتقلت لقطبية الى الاولياء مطلقا فلا يزال في هذه المرتبة  
 واحد منهم قائم في هذا المقام ليحفظ به هذا الترتيب والنظام ونيز دروى مى نگارند ولا يتصور هذه الربوبية  
 المطلقة الا باعطاء كل ذى حق حقه وافاضته جميع ما يحتاج اليه العالم وهذا المعنى لا يمكن الا بالقدرة  
 التامة والصفات الالهية جميعا فكل الاسماء يتصرف بها في العالم حسب استعداداتهم ولما كانت هذه  
 الحقيقة اى الحقيقة الانسانية مشتملة على الجنتين الالهية والعبودية لا تصح لها ذلك اصالة بل بتعينة  
 وهى الخلافة فلها الاحياء والاماتة واللفظ والقهر والرضا والاسخط وجميع الصفات لتصرف في العالم  
 وفي نفسها وبشرتها ايضا لانها منه وبقاؤه عليه السلام وضجيره وضيق صدره لا ينافى ما ذكرناه بعض  
 مقتضيات ذات وصفاته ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء من حيث مرتبته وان  
 كان يقول انتم اعلم بامور دنياكم من حيث بشرية انتهى ونيز قيصرى در فصل ثامن مقدمه مذکور  
 مي طرازو قال الشيخ في فتوحاته في بيان المقام لقطبي ان الكمال الذى اراد الله ان يكون قطب  
 العالم وخليفة الله فيه اذا وصل الى العناصرة مثلا متنزلا في السفر الثالث ينبغي ان يشاهد جميع ما يريد  
 ان يدخل في الوجود من الافراد الانسانية الى يوم القيمة وبذلك الشهود ايضا لا يستحق المقام حتى



يعلم ما بهم فبحان من و بکل شیء بحکمة اتقن کل ما صنع برحمته انتهى و نیز در وی میگوید لذلک قبل الانسان  
 الکامل لا بد ان یسیری فی جمیع الموجودات کسریان الحق فیها انتهى حاصل این همه سناد و روایات آنکه انبیا و اولیا  
 در علم غیب استقلال ندارند بلکه باعلام الهی تعالی شان از مغیبات بسیار خبر داده اند چنانچه امام نووی در  
 جواب سائلی میفرماید نقل سوال و جواب بعینه آنکه سوال ما معنی قوله تعالی قل لا یعلم من فی  
 السموات و الارض الغیب الا الله و قول النبی صلی الله علیه و سلم لا یعلم ما فی غدا الا الله و اشباه هذا  
 من القرآن و الحدیث مع انه قد وقع علم فی غدی معجزات النبی صلی الله علیه و آله و سلم و کرامات الاولیا  
 الجواب معناه انه لا یعلم ذلک استقلال الا الله و اما المعجزات و الکرامات فحصلت باعلام الله تعالی  
 لا انبیا و الاولیا و لا استقلال لهم انتهى پس از آن باید دانست که احاطه علمی نیز صفت خاصه خداست  
 تعالی و تقدس چیزی از کلیات و جزئیات از علم وی تعالی بیرون نیست لقوله تعالی ان الله قد  
 احاط بکل شیء علما و لقوله تعالی فوق کل ذی علم علیم جامی **س** عدد یک در بیا بانها  
 عدد برگما به بستانها + همه نزدیک او بود ظاهر + همه در علم او بود حاضر + خاتم مجتهدین در شرح بهمنیه  
 می نگارد الغیوب کما لم یطلع الله علیها اصلا و انما غایه من اطلع علی جزئیات مخصوصه انتهى و جای  
 در شرح فض یعقوبیه می طرازد و لیس المقصود من الکشف الواقع لبعض الناس فی بعض الاوقات الا  
 ان یطلع العبد المکاشف ای تحصیل له الاطلاع فی امر خاص شاء الله اطلاقه علیه لا غیر کما قال لا یحیطون  
 بشیء من علمه الا بما شاء فان قلت قوله صلی الله علیه و سلم فعلت علم الاولین و الاخرین یدل علی عموم  
 اطلاع و ان کان فی بعض الاوقات قلت لا نسلم ذلک فان ما یعلم الاولون و الاخرون امر خاص بالنسبه  
 الی معلومات الحق سبحانه و لو سلم عمومها فالمتثبت فی الحدیث علمه کلّی الاجمالی فی مقام الروح و ان فی بهنا علم  
 تفصیلی فی مقام القلب و الله تعالی اعلم و بحر العلوم در شرح دفتر اول مشنوی میگوید انسان کامل خصوص  
 قطب الاقطاب بعد تمام شدن سیروی و رسیدن بقا بعد فنا اعیان ثابت را مشاهده میکند و استعداد  
 آن اعیان منکشف میگردد پس هر حال که بر آن اعیان جاری میشود و خواهد شد علی الاجمال منکشف میشود  
 پس سعادت از لیه شقاوت از لیه هر دو آشکارا میگردد و بروی داین نیست که تمام اعیان ممکنات



مراد از سندها علماء  
مولانا شاه عبدالعزیز  
صاحب رحمہ اللہ

مطرد بضم میم و تشدید  
طاء و مفتوح و کسر  
را مستقیم و بریک  
دیرہ شونده و پی  
یکدیگر شونده و پی  
غیاث اللغات

یعنی عام نباشد  
بعضی مجذب بفلم  
قدس و مستملک  
در لاهوت باشند  
و مانند همین قوی  
و شعوری و تصرفی  
در عالم دیندارند

استقنا

علی التخصیص بالاحوالهای آن اورا منکشف میشود و این در حق بشر محال است چنانکه منصوص است در  
فصوص الحکم و چگونه چنین باشد و الامساوات او با الله تعالی لازم می آید انتی و سند العلماء در تفسیر سورہ  
مزل می نویسند اگر کسی خواهد که باین طریق یکی از مخلوقات تقرب پیدا کند ممکن و مطرد نیست و بیش است  
که درین نوع تقرب متقرب الیه را دو چیز میباید اول احاطه علمی با ذکر قلبی و لسانی و ذکر باشد با وصف مخالف  
اکثره و از منته و مدارک السنه تا ذکر قلبی و لسانی هر دو را معلوم کند و دوم قوت نزدیک شدن در مدد که او  
در آمدن و آنرا بر کردن و حکم صفت او پیدا کردن که در عرف شرع آنرا دو تدری و نزول و قرب خوانند و این  
هر دو صفت خاصه ذات پاک و تعالی است هیچ مخلوق را حاصل نیست آری بعض کفره در حق بعضی از  
معبودان خود و بعضی پیر پستان از زمره مسلمین در حق پیران خود امر اول را ثابت میکنند و در وقت  
احتیاج بهمین اعتقاد بآنها استعانت می نمایند اما مطرد نمی باشد و در حقیقت در اشتباه واقع شده اند  
که بیان آن اشتباه درین مقام اجنبی است و بهمین دو امر کارخانه سلوک تمام میشود و الا ممکن نبود که  
بنده برب نزدیک شود و نیز در وی می نگارد پس خاصه ذات حضرت حق است عز و علا که بسوی یاد  
کننده خود نزول میفرماید و نزدیک میشود و مدد که او را پر می کند و بر طائف باطنه او مستولی میگردد و باین  
تدری واقعی حقیقی حکم روح او میگردد و شبتهی که روح را بآبدن است این تدری را بار روح او بهم میرسد دیگر  
مخلوقات هر چند روحانیات باشند اول علم محیط ندارند که بر ذکر هر ذکر مطلع شوند و دوم استیلا و دائمی بر  
روح ذکر نمی توانند کرد که بشغله شان عن شان و او تعالی لا یشغله شان عن شان انتی کذا فی فصل خطا

سوال چه میفرمایند علماء دین متین شرع مبین درین عبارت و من قال  
ان العوام یعقدون ان روح الشيخ حاضر وقت النزول والا استغاثه و انه یعلم الغیب هذا الاعتقاد کفر قلنا  
لیس من شان المؤمن ان یعقد ذلک فی النبی فضلا عن الولی فان اختصاص علم الغیب به تعالی  
ثابت بنص القرآن و هو قوله تعالی قل لا یعلم من فی السموات و الارض الغیب الا الله الایه فمؤمن  
ضروریات الدین فلا مجال لجریان هذا الاحتمال فی شان احد من المسلمین و ان کان من عوام الجاهلین  
مع ان الاعتقاد امر مبطن لا یطلع علیه احد الا بالتصریح فمن یعقد ذلک ولو صرح احد بذلک لا اعتقاد



وقيل بكفره كان له وجه ففي فتاوى البرازية من قال ان ارواح المشايخ حاضرة تعلم بكفر انتهى لكن حكم الحكمي بان العوام يعتقدون ذلك الكفر انما هو دعوى علم الغيب فيزد التكفير الى المدعى بعين السبب المذكور الخمين عبارت صحيح ست يانه وبرهين اعتقاد كردن والا حكم كفر يشود يانه از روى شرح شريف بيان فرمايد تا كه جواب

بينوا تو جروا رحمكم الله تعالى

يابند

الجواب تحقيق اين مسئله همين است كه علم غيب بالاستقلال كفر است اما علم غيب بالوسايط صحيح است مانند وحى والهام وكرامات وفى البرازية يكفر با دعاء علم الغيب با تيان الكاهن وتصديقه اه قلنت وصادق دعوى علم الغيب معارضة لنص القرآن فيكفر بها الا اذا اسند ذلك صريحا ودلالة الى سبب من الله تعالى كوحى والهام وكذا لو اسند الى عمارة عادية يجعل الله تعالى قال صاحب الهداية فى كتابه مختارات النوازل اما علم النجوم فهو فى نفسه حسن غير مذموم اذ هو قسمان حسابى وانه حق وقد نطق به الكتاب قال الله تعالى الشمس والقمر بحسبان اى سيرهما بحساب استدلالى بسير النجوم وحركة الافلاك على الحوادث بقضاء الله تعالى وقدره وهو جازم مستدل الطبيب بالنبض على الصحة والمرض ولوم يعتقد بقضاء الله تعالى او ادعى علم الغيب بنفسه يكفر حاشية والمختار على مضى افندى محشى شرح العقائد وبالجملة العلم بالغيب امر تفرد به الله سبحانه وتعالى ولا سبيل اليه الى العلم بالغيب للعباد والا باعلام منه اى من لا يعلم الغيب الا الله وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا الله وسبب تخصيص الخمس فى قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة الآية ان جللا جادا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عنها فنزلت لكن لما رواه ان كثير من الاولياء يطلع الغيب من هذه الخمس وغير ما حملوا الآية على ان لا يعلمها بذاته الا الله واله ما بطريق محزنة او الكرامة او ارشاد الى الاستدلال بالامارات فيما يمكن ذلك اى الاستدلال فيه والضمير فى فيه راجع الى ما فى فيما انتهى كذا فى رمضان افندى محشى على شرح العقائد فتفتا الى قوله تعالى وما كان الله ليطلعكم على الغيب لانه لا يعلم الغيب احد غير الله ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فيطلعهم على بعض علم الغيب نظيره قوله تعالى فلا يظهم على غيبه احد الا من اتى من رضى من رسول وقال السيدى معناه وما كان الله ليطلع محمد صلى الله عليه وسلم على الغيب ولكن الله اجتبه كذا فى معالم التنزيل وفى المرات فى شرح حديث تبلغنى حيث كنتم قال القاضى ان النفوس الزكية



القدسية اذا تجردت عن العلايق البدنية عرجت واتصلت بالملأ والا على ولم يبق لها حجاب فتري لكل كالمشاهد  
 بنفسها او باخبار الملك لها وفيه سر طبع عليه من تيسر له ايضا فيه للغييب مبادى ولواحق فمباديها لا يطلع عليه  
 ملك مقرب لاني مرسل انا لوالا حق فهو ما اظهر الله تعالى على بعض احبابه لوحة علمه خرج بذلك عن الغيب  
 المطلق وصار غيبا اضافيا وذلك اذا تنور الروح القدسية وازداد نورانيتهما واشترقا بالاعراض عن ظلمة عالم  
 المحس وتجليته ذات القلب عن صدأ الطبيعة والموانع على العلم والعمل وفيضان الانوار الالهية حتى يقوى النور  
 وينبسط في فضاء قلبه فتعكس فيه النقوش المرشمة في اللوح المحفوظ ويطبع على المغيبات ويتصرف في حساب عالم  
 السفلى بل تجلي حينئذ الفيض الاقدس بمعرفة التي هي اشرف العطايا فكيف بغيره انتهى وهذا المعجزة يعني اطلاع  
 صلى الله عليه وسلم على الغيب من جملة معجزاته معلومة على القطع الوصل اليها خبرها على التواتر لكثرة روايتها  
 واتفاق معانيها على الاطلاع على الغيب انتهى كذا في الشفاء قاضي عياض وفي شرح الشفاء للعلامة الخفاجي  
 وهذا لا ينافي في الآيات الدالة على انه لا يعلم الغيب الا الله قوله لو كنت لا استكثرت من الخبير فان  
 لمنفي علمه من غير واسطة واما اطلاعه عليه باعلام الله فامر متحقق فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى  
 من رسول قال بن عطاء الله في لطائف المتين اطلاع لعبد على غيب من غيوب الله بنور منه بدليل قوله  
 اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله لا يستغرب هو معنى قوله كنت بصره الذي يبصر به فمن كان الحق بصره  
 اطلاعه على غيبه غير مستغرب قال بعض العارفين الا من ارتضى من رسول لا ينافي قول المرسي وفي تفسيره  
 الرسول او صديق ولي ولا زيادة فيه على النص فان السلطان اذا قال لا يدخل على اليوم الا الوزير لا ينافي  
 دخول اتباع الوزير معه فكذلك لولي اذا اطعمه على غيبه لم يره بنور نفسه وانما آى بنور طبعه ولم يكلفنا الله  
 الايمان بالغيب الا وقد فتح لنا باب غيبه الى هذا اشار الغزالي في اماليه على الاحياء انتهى قال العلامة التفتازاني  
 في شرح المقاصد بعد ذكر الفلاسفة بل الظاهر من قواعد الاسلام انه يكون للنفس بعد المفارقة ادراكات متجردة  
 جزئية واطلاع على بعض جزئيات احوال الاحياء سيما الذين كان بينهم وبين الميت تعارف في الدنيا  
 ولهذا ينتفع بزيارات القبور والاستعانة بنفوس الاحياء من الاموات في انزال الخيرات واستدفاع الملمات  
 فان للنفس الناطقة تعلقا بالبدن وبالتراب التي دفنت فيها فاذا زال الحى تلك التربة وتوجهت تلقاء

عليه السلام اتقوا  
 فراسة المؤمن فانه  
 ينظر بنور الله  
 لا يستغرب هو معنى  
 قوله كنت بصره  
 الذي يبصر به فمن  
 كان الحق بصره  
 اطلاعه على غيبه  
 غير مستغرب قال  
 بعض العارفين الا  
 من ارتضى من رسول  
 لا ينافي قول المرسي  
 وفي تفسيره



لنفس الميت حصل بين النفسين ملاقات واضافات انتهى قوله تعالى ولو لم تفسد نار نور على نور  
 متضاعف فان نور المصباح زاد في انارته صفاء الزيت زهرة القنديل وضبط المشكاة لاشعته وقد ذكر  
 في معنى التمثيل وجوه الاول تمثيل للمعد الذي دل عليه الآيات البينات في جلاء مدلولها وظهور تضمنتها من الهدى  
 من المشكاة معنوية او تشبيهية للمهدي من حيث انه محفوف بطلعات او امام الناس من خيال انهم بالمصباح وانما  
 ولي الكاف المشكات لاشتغالها عليه ولتشبيهه به اوفق من تشبيهه بالشمس او تمثيل لما نور الله به قلب المومن  
 من المعارف والعلوم بنور المشكاة المنبت فيها من مصباحها ويؤيده قراءة أبي مثل نور المومن او تمثيل بامخ  
 الله تعالى به عباده من القوى الدراكة الخمس المرتبة التي ينوط بها المعاش والمعاد وهي الحساسة التي  
 يدرك المحسوسات بالحواس الخمس والخيالية التي تحفظ صور تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية متى  
 شئت والعاقلية التي يدرك الحقائق الكلية والمفكرة وهي التي تولد المعقولات لتستنتج عنها علم بالمعقولات  
 والقوة القدسية التي تجل في الوحي الغيب لسر الملكوت المختصة بالانبياء والاولياء المعينة بقوله ولكن  
 جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا بالاشياء الخمسة المذكورة في الآية وهي المشكاة والنوفا  
 والمصباح والشجر والزيت فان الحساسة كالمشكاة لان محلها كالكوى وجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراءها  
 واضاءتها بالمعقولات لا بالذات والخيالية كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجوانب وضبطها للانوار  
 العقلية وانارتها بما يشتمل عليها من المعقولات والعاقلة كالمصباح لاضاءتها بالادراكات الكلية والمعارف  
 الالهيية والمفكرة كالشجر بالشجرة المباركة لتاديتها الى ثمرات لانهاية لها الزيتونة اشتمت بالزيت الذي  
 هو مادة المصباح التي لا يكون شريقته ولا غريبته تجردا عن اللواحق الجسمية او لوقوعها بين الصور المعاني  
 منصرفة في قبيلين منتفعة من الجانبين في القوة القدسية كالزيت فانها لصفاتها وشدة زكاها تضيء بالمعارف  
 من غير تفكر ولا تعلم انتهى كذا في البيضاوي من في سورة النور قوله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فصالحه  
 من نور وعن الامام قال لا صحابه الله تعالى وصف بداية المومن بانها في نهاية من الجلاء والظهور عقبها  
 بان قال يهدي الله لنوره من يشاء وما وصف ضلالة الكافر بانها في نهاية الظلمة عقبها بقوله ومن  
 لم يجعل الله له نورا فصالحه من نور فظهر ان المراد بالنور الهداية بانزال الكتب وارسال الرسل



شبهها في ظهورها في نفسها والبيان والجلال في كونها مبينا لغيرها مما يناط به امر الدين بالنور لانه ظاهر في نفسه  
منظر لغيره المطلب الثاني الكشف عن حقيقة التمثيل قال القاضي وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه الاول تمثيل المبدء  
الذي دل على الآيات البينات في جلاله ولولها وظهورها تضمنه من الهدى بالمشكوة المنعوتة الثاني تشبيه  
الهدى من حيث انه محفوف بظلمات او يامم الناس وخيالاتهم بالمصباح الثالث تمثيل لما نور الله به قلب  
المؤمن من المعارف العلوم بنور المشكوة المنبث فيهما من مصباحها ويؤيده قراءة ابي مثل نور المؤمن الرابع  
تمثيل ما منح الله عباده من القوى الدراكه الخمس المرتبة التي ينوط بها المعاش والمعاد وهي الحساسة التي  
تدرك بها المحسوسات والخيالية التي تحفظ صور تلك المحسوسات تعرضها على القوة العقلية متى شئت  
والعاقلة التي تدرك الحقائق الكلية والمفكرة التي تولف المعقولات ليستنتج منها علم ما لم يعلم والقوة القدسية  
التي تجلي فيها الواسع الغيب واسرار الملكوت المختصة بالانبياء والاولياء المعينة بقوله ولكن جعلناه نور ايهدي  
به من نشاء من عبادنا بالاشياء المذكورة في الآية وهي المشكوة والزجاجة والمصباح والشجر والزيت  
فان الحساسة كالمشكوة لان محلها كالكوني وجهها الى المظاهر لا تدرك ما وراءها واضاءتها بالمعقولات  
لا بالذات والخيالية كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجوانب وضبطها للانوار العقلية وانارتها بما  
يشتمل عليها من المعقولات والعاقلة كالمصباح لاضاءتها بالادراكات الكلية والمعارف الالهية والمفكرة  
كالشجرة المباركة لتأديها الى ثمرات لانهاية لها الزيتونة المثمرة للزيت الذي هو مادة المصابيح التي لا يكون  
شرقية ولا غربية لوقوعها بين الصور والمعاني متصرفة في تقبيلين منتفعة من الجانبين والقوة القدسية  
كالزيت فانها الضياء وشدة ذكائها كما تضيء بالمعارف من غير تفكير ولا تعليم انتهى كذا في تفسير الطبري  
في جلد الرابع في سورة النور بانها پوشيده نماند که بعد اثبات حیات حقیقی حسی دنیاوی اگر بعد از آن  
گویند که حق تعالی جسد شریف را حالتی و قدری بخشیده است که در هر مکانی که خواهد تشریف بخشد خواه بعینه یا  
بامثال خواه بر آسمان یا بر زمین و خواه در قبر شریف یا غیر وی صورتی دارد با وجود ثبوت نسبت خاص بقبر  
در همه حال مردی است که چون امیر المومنین عثمان بن عفان راضی الله عنهما محاصره کردند بعضی از صحابه  
رضی الله عنهم با وی گفتند مصلحت آنست که با اهل شام ملحق شوی تا ازین بلا و محنت خلاص یابی فرمود

فوزا

7.



رواندارم که از دار هجرت خود مفارقت کنم و مجاورت رسول خدا صلی الله علیه و سلم را بگذارم الخ کذا فی مباحث النبوة  
جلد الثانی فی فصل حیات انبیاء علیهم السلام و بعضی از خواص اولیاء الله که آرا جرحه تکمیل و ارشاد بنی نوع  
خود گردانیده اند در پختن است هم تصرف در دنیا داده و استغراق آنها بجهت کمال و وسعت مدارک آنها مانع توجه  
باین سمت نمیکرد و او اسیان بحصیل کمالات باطنی از آنها ینمایند و ارباب حاجات و مطالب حل مشکلات  
خود از آنها میطلبند و می یابند و زبان حال آنها در آن وقت هم مترنم باین مقالات است **شعر**  
من آییم بجان گرتو آئی بتن + انتی کذا فی التفسیر فتح العزیز فی سورة اذ السماء انشقت و فی مختار الفتاوی  
مسئله ارواح مسلمانان بعد از مردن سی سال بر اقر بای خود می آیند اول ده سال هر روز و هر شب می آیند  
و دیگر ده سال شب دینه و شب برات و شب عیدین و روزهای تشریق می آیند و دیگر ده سال روزهای  
عیدین می آیند و بعد سی سال در گورستان باشند و امیدارن و آب بد آنچه یاد کنند نوادر الاصول  
فی التاتارخانیة قال علیه السلام ارواح الارواح ضمن مقامات روح الانبیاء من الکافور الابيض علی  
قنادیل معلقة فی تحت العرش و روح الشهداء فی جوف الطیر الاخضر و روح المؤمنین بین السماء و الارض  
و روح الکافرین و المنافقین فی تحت السجین انتهى کذا فی فروز شاهی ورق ۲۲ قلمی فی العوارف فی الباب  
السادس و الخمسین روی سعید بن مسیب عن سلمان ان ارواح المؤمنین یدرب فی برزخ من الارض  
حیث متی شأت بین السماء و الارض حتی یردوا الی اجسادها فی خزائن الروایات عن عقیده المعینة بنسبته  
اما ارواح الانبیاء علیهم السلام فخرج من جسد هم و تدخل فی اجواف طشت خضر فی الجنة تأکل و یتنعم و تأوی  
باللیل الی قنادیل معلقة تحت العرش و اما ارواح المطیعین من المؤمنین لا تأکل و لا یتنعم و لکن ینعمر فی  
الجنة و اما ارواح العصاة من المؤمنین فی ما بین السماء و الارض فی الهواء و اما ارواح الکفار فهو فی طیر  
سود فی السجین تحت الارض السابعة من الغرایب الارواح المؤمنین یا تون فی کل لیلة الجموعه یوم عید  
و یوم عاشورا و لیلة النصف من شعبان فیقومون بفناء و بیوتهم ثم ینادی کل واحد منهم بصوت بصوت  
حزین یا اهل و اولادی و اقربائی انفقوا علینا بالصدقة و اذکرونا و لا تنسوننا و ارحمونا فی غربتنا اجسادنا  
فی قبر ضیق و حزن و شیق و غم طویل و فقر شدید و کان هذا المال الذی فی ایدیهم فی ایدینا انا لو ینفق

صفحه

مکعبه

شعر

صفحه

مکعبه

مکعبه



فی طاعة الله تعالى لا يسأل منه وانتم تاكلون ويشربون ونحن نخاف سبب نغذب فاذا لم يرجعوا بما يصدق  
يرجع كل واحد منهم بصوت حزين خذلهم الله كما قنطوا ما من الدعاء والصدقة وروى انه مر عليه السلام على مقبرة  
فرأى في قبر عذبا ثم رجع واتاه بعد اوقات يرى رحمة فسأل عليه السلام عن صاحب القبر فقال ان لي صدقة  
فكبر الله تكبيرة تبنى فكان لي من ذلك الاجر نصيب رفع بذلك الاجر عذبا وبراءت العذاب رحمة انتهى  
كذا في فتاوى معصومية المشهورة بفتاوى اهل بخارا حرره العبد المذنب المسكين محمد مريد محي الدين الحنفى القادري



الغفورى البشاورى النوشهرى عفى عنه

حرره وخطه جناب لایت مآب حضرت نقیب زاده

صاحب بغداد شریف رحمہ اللہ تعالیٰ

من اجاب نقدا صاب لا حاجة الى تفصيل حرره الفقير

الى الله تعالى سيد محمد صالح القادري البجلياني بعراقي

لبغدادى الحنبلى بقدمنا الى منبى حرهما الله تعالى

سنة ١٣٤٠ من شوال يوم الاحد

الجواب صحيح وروايات صحيحة حرره الفقير الحقير

سيد عبد الجبار القادري الكيداني عفى عنه

انچه جناب مولوى صاحب نوشته و تحريروده صحيح

است حرره فقير غلام فاروق مجددى سرنهدى عفى عنه

الجواب صحيح سيد ابو بكر البخارى نسا والبشاور مولدا

عفا الله عنه المدرس بالمدرسة الهاشمية

اللهم اننا نتوسل اليك بنبينا محمدا وبانبيائك الكرام

وبالكه وآلهم واصحابهم انفخام وبانبيائك

المغترفين من بحر الانك السادة انفخام ان ترنا

الحق حقا وترزقنا اتباعه وترنا الباطل باطلا وتجنبا

اتباعه نعم ما اجاب به مولانا الشيخ محمد مريد محي الدين

الحنفى القادري صحيح والحدول عنه امر مستقيم قبيح

كتبه عبد الله بن الشيخ مصطفى ميرداد الخطيب

والامام فى المسجد الحرام فى المصلى الحنفى

المجيب مصيب له فى الآخرة نصيب كته وخاتمه الفقير

سيد غلام محمد امين الله بن المرحوم سيد عماد الدين

الحسنى الموسوى الرفاعى

عفى عنها خادم سجاد

جدى



نق

نق

یہ کتاب مطابق قانون سرکاری رجسٹر ہوئی ہے کوئی صاحب کسب وکار اس کتاب سے مضمون نہیں

دے پیر شاد پیر پیر



المجيب مصيب كتبه غلام علي بن المرحوم سيد سلطان ميان  
(علي سيد)

الجواب صحيح بلا شك وريث لمفتيه خط ونصيب كتبه  
سيد عبد الرحيم ساكن جامنكر

جواب المجيب صحيح وله اجر عظيم كتبه سيد اكبر شاه خنفي  
المجيب مصاب حره العبد المسكين صاحبزاده  
صلاح الدين من اولاد صاحب موضع توديري

(عفي عنه ربه)

الجواب صحيح ومعتبر كتبه خادم لشرع القاضي اسماعيل  
الجلاني الشافعي عفا الله تعالى عنه وعن والديه  
وعن استاذيه وعن جميع المومنين آمين ۱۲

بجمل الله خليل خادم  
المتمسك  
۱۲۸۲  
الشرع قاضي ايل اسماعيل

المجيب مصيب هو الحق باشرحه علماء وهو انظر وله  
الاجر والثواب من ملك الوهاب  
(عبد الدين عفي عنه)  
عبد ه محمد

الجواب صحيح وايات صريح كتبه محمد طاهر عفي عنه وعن والديه  
صحيح الجواب والله اعلم بالصواب اليه المرجع والمآب  
نمقه المنقتر الى الله الشكور عبد الغفور صاب الله  
عن الآفات والنشور

قال الله تبارك وتعالى جل وعلا علم الغيب فلا  
يظهر على غيبه احدا الا من ارضى من رسول

فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه حجاب  
حرره الفقير سكران الله له

صحيح الجواب والله اعلم بالصواب رفته محمود ابن  
حافظ اسماعيل كان الله له

المجيب مصيب وله اجر جزيل حرره الفقير حسن نور محمد

المجيب مصيب وله في الآخرة نصيب كتبه العبد  
المذنب الفقير سيد محمد الملقاني الخنفي نقادري عفا الله عنه

نقاد صاب من اجاب الله اعلم من العالمين خادم  
الشرعية المحمدية والطريقة القادرية المحمودية الفقير  
الى الله عز و شانه حمد الله كمال الدين القادري

(حمد الله كمال الدين القادري)

المحمودي الشاوري عفي عنه  
جواب المجيب صحيح وله اجر عظيم عند الله

كتبه الفقير سيد عبد الخالق ولد سيد عباس ساكن باجو  
هذا الجواب صحيح المجيب مصيب فقير حقير محمد عمر دهلوي

(محمد عمر دهلوي)

المجيب مصيب بهذه الروايات مقبولة ومعتبرة عند  
العلماء اهل السنة لا شك فيه كتبه محمد خليل الرحمن  
نقشبندی الشاوري عفي عنه

(الراي الحقير محمد خليل الرحمن)



آنچه مولوی صاحب تحریر کرده است صحیح است  
 حرره الفقیر عبد الرحمن عفی عنه (عبد الرحمن)

الجواب صحیح و معتدلاً تشک فیہ الراقم الاثم فقیر  
 حسین بن صالح محمد عفی عنهما (عبد الحسین بن صالح محمد)

من اجاب فقد اصاب لا حاجة الى تفصیل حرره  
 الفقیر محمد حسن من اضلاع الکابل (محمد حسن)

المجیب مصیب له فی الآخرة نصیب کتبه الفقیر  
 عبد الکریم عفا الله عنه

المجیب مصیب کتبه الفقیر محمد حمزت الله عفی عنه  
 وعن سائر المسلمين (محمد حمزت الله)

ما اجاب به المجیب اللبیب فهو صحیح حرره الراجی الی  
 رحمة ربه الصمد میرزا محمد عفا الله عنه

المجیب مصیب له اجر جزیل حرره الفقیر حسن بن نور محمد عفی عنه

استفتاد بریان کرامات اولیاء و کرامات اولیاء حق است و انکار ازین کفر و ضلال است

بسم الله الرحمن الرحیم

سوال چه میفرمایند علمای دین متین شرع مبین درین مسئله که کرامات اولیاء از کتاب الله و از

سنت یعنی حدیث رسول صلی الله علیه و سلم ثابت است یا نه

سوال دوم بسم کرامات اولیاء آفات و بلیات متوجه مندرج میشود یا نه بلینواتوجه و احکم الله نقلاً  
 الجواب سوال اول کرامات اولیاء از کتاب الله و از سنت یعنی حدیث رسول الله صلی الله  
 علیه و سلم از بر و ثابت است چنانچه در عقائد نسفی و در شرح عقائد تفتازانی و هاشمیه رمضان افندی  
 بر شرح عقائد مذکور است و کرامت الاولیاء حق فیظهر الکرامت علی طریق نقض العادة للولی من قطع المستأ  
 البعیدة فی المدة القلیلة و ظهور الطعام و الشراب و اللباس عند الحاجة و المشی علی المار و فی الهواء  
 و کلام الجساد و ابجاء و غیر ذلک من الاشیاء معجزة للرسول الذی طهرت هذه الکرامتة لواحد من امته  
 لانه یظهر بها و لن یکون ولیا الا ان یکون محققاً فی دیانتہ و دیانتہ الاقرار برسالة رسول الله صلی الله علیه و سلم  
 انشی کذا فی عقائد نسفی و الدلیل علی حقیقة الکرامتة ما تواتر من کثیر من الصحابة و من بعدهم بحیث لا ین  
 انکاره خصوصاً الامر المشترك انکانت التفاضیل و احاداً و ایضاً الکتاب ناطق بظهورها من مریم

سوال کیا درانی بین  
 علمای دین متین و شرع  
 مبین اس مسئله که کرامات اولیاء کتبه  
 الله و سنت رسول صلی الله علیه و سلم  
 ثابت است یا نه سوال دوم علمای  
 دین کرامات اولیاء از کتاب الله و از  
 سنت یعنی حدیث رسول صلی الله علیه و سلم  
 ثابت است یا نه سوال اول کرامات اولیاء  
 از کتاب الله و از سنت یعنی حدیث رسول  
 الله صلی الله علیه و سلم از بر و ثابت است  
 چنانچه در عقائد نسفی و در شرح عقائد  
 تفتازانی و هاشمیه رمضان افندی بر  
 شرح عقائد مذکور است و کرامت الاولیاء  
 حق فیظهر الکرامت علی طریق نقض  
 العادة للولی من قطع المستأ البعیدة  
 فی المدة القلیلة و ظهور الطعام و الشراب  
 و اللباس عند الحاجة و المشی علی  
 المار و فی الهواء و کلام الجساد و  
 ابجاء و غیر ذلک من الاشیاء معجزة  
 للرسول الذی طهرت هذه الکرامتة  
 لواحد من امته لانه یظهر بها و لن  
 یکون ولیا الا ان یکون محققاً فی  
 دیانتہ و دیانتہ الاقرار برسالة  
 رسول الله صلی الله علیه و سلم انشی  
 کذا فی عقائد نسفی و الدلیل علی  
 حقیقة الکرامتة ما تواتر من کثیر  
 من الصحابة و من بعدهم بحیث لا ین  
 انکاره خصوصاً الامر المشترك  
 انکانت التفاضیل و احاداً و ایضاً  
 الکتاب ناطق بظهورها من مریم



ومن صاحب سليمان عليه السلام وبعد ثبوت الوقوع لا حاجة الى اثبات الجواز ثم اورد كلاما يشير الى تفسير  
 الكرامة والى تفصيل بعض جزياته المستبعد جدا فقال فيظهر الكرامة على طريق نقض العادة للولى من قطع  
 المسافة البعيدة في المدة القليلة كاتيان صاحب سليمان عليه السلام وهو آصف بن برخيا على الاشهر  
 بعش بلقيس قبل ارتداد الطرف مع بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة كما في  
 حق مريم فانه كلما دخل عليها ذكرى المحراب وجد عند هارزقا قال يمر هجراتي لك هذا  
 قالت هو من عند الله والمشى على الماء كما نقل عن كثير من الاولياء والطيران في الهواء كما نقل  
 عن جعفر بن ابى طالب وثمان السرخي وغيرهما وكلام الجهاد والعجاء اما كلام الجهاد فلما روى انه كان بين ي  
 سلمان وابى الدرداء قصوة فسحوت وسمعا تسبيحا واما كلام العجاء فكلم الكلب الاصحاب الكهف وكما روى  
 ان النبى عليه السلام قال بينا رجل يسوق بقرة قد حمل عليها اذا التفت البقرة اليه قالت انى لم اخلق  
 لهذا بل انما خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله بقرة تكلم قال النبى عليه السلام آمنت بهذا حتى  
 كذا فى شرح عقائد تفتازانى وكرامات جمع كرامته وهى التكريم والاكرام وهى تلوا المعجزات وتمتها  
 اعلم ان الكرامات حق كما ان المعجزات حق وكلتاهما من عالم القدرة ولكن الفرق بينهما ان المعجزة  
 مقدورة للانبياء متى ارادوا اما باختياهم واما باقتراح الامة فكيف ما كان يسهل عليهم اظهارها  
 واما الكرامات فهي بخلاف المعجزات فان الولى ربما يقدر ان يأتي بها وربما لا يقدر فرقا بينها وبين  
 المعجزات انتهى كذا فى حاشية رمضان افندى على شرح العقائد وقال عامة الفقهاء من اهل السنة  
 والجماعة انه يجوز ان يكون للولى كرامة خلافا للطبيعة نافضا للعادة وكرامة الاولياء لا يورث الشبهة  
 في معجزة الانبياء بل يكون دالا على صحة المعجزة لان كرامة الولى تكون معجزة لنبى رانه وتحقيقا  
 لرسول ايامه والذى يدل على صحة هذا وهو ان الكرامة لو لا يجوز اثباتها للاولياء فلا يجوز اثباتها للانبياء  
 لان النبى قبل الوحي وقبل ظهور النبوة يكون وليا عند الناس وان كان نبيا عند الله تعالى ويجوز اثبات  
 الكرامة لقبل ظهور نبوته كما كان لنبينا عليه السلام وكان لابراهيم وموسى وعيسى وغيرهم من الانبياء  
 عليهم السلام فقبل الوحي والنبوة يسمى عند الناس وليا ولو لا يجوز اثبات الكرامة للولى فلا يجوز



اثباته للبني قبل الوحي فليكن فيه ثغى الكرامة عن النبي عليه السلام وهذا حال فان قبل النبوة قبل  
الوحي ثابت في علم الله تعالى ونحن على ذلك فيكون في هذا اظهار الكرامة للبني والكرامة قبل الوحي  
مع النبي من مقدمات الوحي والنبوة فيكون ههنا نبوة وليس بولاية الجواب قلنا الاستحالة في هذا  
اكثر لان الكرامة لو كانت من خصائص مقدمات النبوة يكون في هذا ايجاب الايمان بالنبي قبل  
الوحي لان النبي لو لم يكن له الكرامة بدون النبوة فظهور الكرامة قبل الوحي والدعوى يعلم يقينا بانه نبي  
على الناس الايمان به واجمعنا جميعا على انه لا يجب الايمان به قبل الوحي والدعوى فلا يسمى نبيا  
فيكون وليا عند الناس ونبيا عند الله تعالى ثم ظهور الكرامة له يكون ظهور الكرامة لله تعالى ما بينا واما قوله  
كرامة الولي يورث شبهة في النبوة قبل الدعوة قلنا هذا لا يلزم لان قبل الدعوى لا يجب الفرق بين  
النبي وولي عند الناس ولا يجب الايمان قبل الدعوى واذا ادعى فلا يبقى شبهة فلا يلزم انتهى كذا في  
التمهيد ابو شكور السلي جواب سوال دويم آنست كه من دفع شدن آفات و بليات متوجه و نجات  
يا فتن ازان و خلاص شدن از دشمنان سبب كرامت اولياست چنانچه عقائد نسفي آورده است  
فينظر الكرامة على طريق نقض العادة للولي من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وظهور الطعام  
والشراب واللباس عند الحاجة والطيران في الهواء وكلام الجهاد والعجا واندفاع المتوجه من البلاء  
وكفاية المهم من الاعداء وغير ذلك من الاشياء ملتقط من عقائد نسفي وعلامة لفتنا زاني در تحت همین  
عبارت تحریر کرده است مثل روية عمر رضي الله عنه وهو على المنبر بالمدينة جيشه بنهاوند حتى قال لا مبر  
جيشه يا سارية الجبل الجبل تخدير له من وراء الجبل بكر العدو هناك وسماع سارية كلام مع بعد المسافة  
وكشرب خالد رضي الله عنه السم من غير مضرب كجربان لنيل بكتاب عمر رضي الله عنه وامثال هذا كثير  
من ان يحصى شرح عقائد نسفي وفي حاشية رمضان افندي على شرح العقائد ويكون ذلك اي ظهور  
خوارق العادات من الولي الذي هو من احاد الامة معجزة للرسول الذي ظهرت هذه الكرامة نوا  
من امته لانه يظهر بها اي بتلك الكرامة انه ولي فاعل يظهر ولا يكون وليا الا وان يكون محققا في ديانة  
وديانته الاقرار بالقلب واللسان برسالة رسوله تعالى مع الطاعة له في اوامر و نواهيته حتى لو ادعى

جواب سوال دويم كه  
اي كه من دفع شدن  
آفات و بليات  
متوجه و نجات  
يا فتن ازان و خلاص  
دشمنان سبب كرامت  
اولياست چنانچه  
عقائد نسفي آورده  
است  
من مذکورهای او  
سبب کتب عقاید  
نسفي و دفعه بین  
نبي و ائمه



هذا الولي الاستقلال بنفسه عدم المتابعة لم يكن وليا ولم يظهر ذلك على يده على سبيل الولاية وان ظهر  
 يظهر على سبيل الاستدراج والحاصل ان الامر الخارج للعادة فهو بالنسبة الى النبي معجزة سواء ظهر  
 من قبله او من قبل احاد امته وبالنسبة الى الولي كرامته تخلوه عن دعوى النبوة من ظهر ذلك من  
 قبله فالنبي لا بد من علمه يكونه نبيا ومن مقتدره اظهار خوارق العادات ومن حكمه قطعان يقول  
 انا نبي بموجب المعجزات بخلاف الولي انتهى وفي شرح المشكوة في جلد الرابع للشيخ عبد الحق الدهلوي  
 حمد الله بالفارسية باب الكرامات اهل حق اتفاق دارند بر جواز وقوع كرامت از اوليا وولي كرامت  
 كه عاقل باشد بذات وصفات حق بر قدر طاقت بشري وموالمطلب باشد بر اتيان طاعت وترك منهيات  
 غير منهيك در لذات و شهوات كامل باشد در تقوى و اتباع بحسب تفاوت و مراتب آن ودليل بر وقوع  
 كرامت كتاب وسنت تواتر اخبار است از صحابه ومن بعدهم تواتر معنوي چنانكه در قدر مشترك ميان آن  
 نزد انصاف وترك عناد مجال شبهه وانكار نسبت خصوصا از بعضي اكابر مشايخ طريقت و سادات ايشان  
 مثل غوث الثقلين سيدى الشيخ محي الدين عبدالقادر جيلاني و جزايشان آنچه ان بحد كثرت رسیده است  
 كه لا يبعد ولا تخصي است بعضي از مشايخ اهل زمان ايشان گفته اند كه كرامات وى رضى الله عنه مانند  
 رشته مرواريد بود كه در پي يكي ديگر مى آمدند گاهي در وي ظاهر ميشدند و گاهي از وي و يكي از ما اگر منجو است  
 كه در يك مجلس چيزهاي متعدد از ان عد كنند ميگرد و امام عبداللہ يافعي گفته است كه كرامات وى ثابت  
 است بي شبهه و معلوم است باتفاق نرسیده است مانند آن از هیچ يكي از شيوخ آفاق و جماعه از  
 معتزله و آنها كه در پي ايشان رفته اند منكر شده اند كرامت را و بعضي گفته اند كه صادق نميشود و كرامت  
 از ولي بقصد و اختيار و اگر صادق شود بي قصد و اختيار خواهد بود و بعضي بآن رفته كه كرامت از جنس معجزه  
 نمي باشد مثل تكثير طعام قليل و نبع ماء از اصابع و مانند آن و حق جواز وقوع است بقصد و اختيار بقصد  
 و از جنس معجزه و غيره معجزه و تمام كلام در اثبات كرامت بدلايل و رفع شبهه مخالفان در كتب كلام مذکور است  
 و لا حاجة الى البيان بعد البيان انتهى وفي تمثيل الايمان و كرامات الاوليا و حق ولى عبارت است از  
 شخصي كه بزياد معرفت و موالمطلب طاعات و اجتناب معاصي و اعراض از آنهاك در لذات و شهوات مباحه



موصوف باشد اگر از وی خارق عادی بوجد آید و باشد و این در حقیقت معجزه نبی است که این ولی از  
 امت اوست مثلاً معجزات آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم انواع اند بعضی از آنها پیش از بعثت وقوع یافته  
 و آنرا ارمات گویند بعضی بعد از بعثت در حالت حیات و دیگر بعد از حیات وی از تابعان وی که اولیای  
 امت باشند بوجدی آید این نیز از معجزات اوست که دلالت بر صدق وی و صحت دین وی میکند و وجود  
 کرامات از بعضی صحابه و اولیای امت بطریق شهرت و تواتر ثبوت یافته است که در دو انکار را در اینجا  
 مجال نباشد خصوصاً از بعضی اعظم اولیا مثل غوث الثقلین شیخ محی الدین سید عبدالقادر جیلانی  
 و امثال ایشان امام عبداللہ یافعی رحمۃ اللہ علیہ گفته است کرامات بلوغت حد التواتر و معلوم بالاتفاق  
 ما بلغ مثلها من احد من شیوخ الافاق انتی کلام شیخ حماد رحمۃ اللہ علیہ حرره العبد المذنب المسکین محمد مرید محی الدین  
 الخنفی القادری الغفوری البشاورى النوشهرى عفا الله عنه عن الديه عن جميع المومنين آمین یا رب العالمین



المجیب مصیب وله نصیب اد علمه و عمله حرره محمد کل الکابلی

المدرس بالمدرسة الامدادية الواقعة بمراذ آباد (محمد کل ۱۳)

باسمه سجدات کرامات لاولیاء حق و ثابت بالقرآن و الحدیث

والاجماع کما هو بسوطی کتب العقاید و الله هو الموفق

بقلم فقیر غلام دستگیر قصوری کان الله له شرفاً

مسائل مافوق بنده از نظر خود گذرانیده چونکه معمول

و مختار بود بنا بر افتاد هر کس در منم مفتی محکم شرع و ارا سلطنته

کابل ۵ جمادی الاول ۱۲۸۷هـ

بفضل محمد

ما حرره بذ الفاضل العامل الکامل مولوی محمد مرید محی الدین

الخنفی القادری الغفوری صحیح مقبول عند العلماء و العظام

المجیب مصیب وله فی الآخرة نصیب کرامات

الاولیاء حق عند الملة الناجية حرره سید حمزة نقوی الدہلوی

بذہ المسائل ہی مفتی بہانی زبانا لہذا ختم

علیہا العبد الافقر الی ربہ الاکبر (عبد محمد نور)

من اجاب اصحاب کتبه محمد طاہر عفی عنہ و عن

والدیہ و عن سائر المسلمین (الحاج محمد طاہر)

اصاب من اجاب کتبه نقیر

سید عبدالرحمن الجیلانی عفی عنہ



الجواب حق و المفتی بهذا مستحق كتمه الفقير

بدر الدین ع

الحبيب مصيب كتمه احقر العباد محمد بدر الدين

من مظهر لطف ولي

حضرت علي ع

عبد محمد

ابن المرحوم القاري محمد امير الدين الحسيني ع

۱۳۰۶

جواب سئله چيكا جو ذكر صاحبين كامورد غم و شادي بين مطلقا صحيح ه

جواب سئله ششم ذكر صاحبين در مورد سرور و حزن يعني وقت خوشي و غم مطلقا صحيح است مقيد نسبت حتى آورده اند كه معتكف در اعتكاف خود ذكر صاحبين بكنند و است چنانچه در تذكره الاوليا و امام عبدالرؤف مناوي در كنوز الحقائق و در المختار آورده است و در تذكره الاوليا آورده است كه حضرت شيخ جنيد بغدادى رحمه الله عليه گفتند كه مرید را چه فائده بود درین حکایات و روایات و گفت سخن ایشان لشكری است از لشكرهای خدای تعالی كه بدان مرید را كه اگر دل شكسته بود قوی گردد و از ان لشكر مدد یابد و حجت این سخن آنست كه حق تعالی میفرماید كلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك ما ای محمد علیه السلام قصه گذشتگان با تو میگویم تا دل تو بدان آرام گیرد و قوی گردد و دیگر باعث آن بود كه خواجۀ انبیا محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم میفرماید عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة انتهى و امام عبدالرؤف مناوي درین باب حدیث آورده در كنوز الحقائق قال علیه السلام ذكر الصالحين كفارة الذنوب رواه مسند فردوس الديلمی انتهى و لکم الابخیر و هو الا انتم فيه و منه لم یلح عند الحاجة اليه لا عند عدوها و هو محمل ما فی الفتح انه مكره فی المسجد باكل الحسنات كما تاكل النار الحطب كما حققة فی النهی قراءة قرآن و حدیث و علم و تدريس فی سیر الرسول صلی الله علیه و سلم و قصص الانبياء عليهم السلام و حکایات الصالحين رضی الله عنهم و كتابه اموال الدين انتهى كذا فی الدر المختار و لا یكلم الابخیر انتهى كذا فی الهدایة با تمام رسید كتاب مستطاب ثبوت الشفاعة

سید المرسلین صلی الله علیه و سلم جلد الاول فی التاریخ سلخ شهر الشوال ختم بالخیر و الاقبال ۱۲۰۶

در عهد دولت امیر کبیر ذوی العز و الشان استجمع الدوران حامی بلاد اهل الایمان ماحی آثار الظلم و بطغیان مصدوقه توفی الملک من تشاؤ من القديم المنان المستنصر من النصير الملک المستعان عنی الخاقان ابن الخاقان ابن الخاقان امیر المؤمنین و امام المسلمین الامیر المنیر امیر عبد الرحمن خان بهادر سلطان خلد الله الملک الدیان ابقاه الله تعالی فی الدولة الابدیة و السمریة اللهم ارزقه طول العمر و العافیة و بقا

یعنی جناب فاضل  
امیر صاحب بیخ و خمر  
از ان دولت و اید ملکه  
ع ابن سلطان  
الانسان الامیر العازی  
امیر المؤمنین امیر محمد  
افضل خان صاحب و الا  
شان غفره الله لهما  
ابن الخاقان امیر المؤمنین  
العازی امیر المؤمنین  
امیر دوست محمد خان بهادر  
سلطان محمد اید جان



اللهم افتحه فتحنا بديننا اللهم انصره نصرًا عزيزًا ائلهي تو اين شاه درویش دوست  
 که آسایش خلق در ظل او است به دل و کشورش جمع معبودار نه ز ملکش بر آگندگی دور دار  
 و بقدر و م سعادت لزوم شاهزاده کامگار عالیقدر و الا نشان ابوالنظر سردار نصر الله خان بهادر قزاقستان  
 سلام الله المنان و ام طلاله و اجلاله و ازین سبب اسم مکرم امیر صاحب کابل و افغانستان حرره الله سبحانه  
 تحریر کرده ام که دعای پادشاه اسلام از جمله واجبات است و علماء هندوستان نامهای نواب را  
 تحریر کرده اند بنابرین که وطن ما لوفه مسکین ملک افغانستان است و آرزو کردم که اسم شهریار جهم قتل  
 حضرت ظل الهی لازالت اقامه دولت طایفه مزید و عاباث چنانچه در ارشاد الطالبین آورده است گفته اند  
 الدعاء مفی و خیر و خیر الدعاء للایمان و الدعاء للمسلطان انتهى حرره العبد المذنب المسکین محمد مریدی الدین

الحنفی نقادری الغفوری الپشاورى النوشهرى عفا الله عنه تواریخ طبع کتاب صداقت نصاب  
 ثبوت الشفاعة سید المرسلین من تصانیف قدوة المحققین اسوة المذنبین مولانا مولوی شیخ محمد  
 مریدی الدین صاحب مد ظله نظره و قمر زین العابدین عابد پشاورى بهنگامیکه عازم سفر حرمین الشریفین بودم

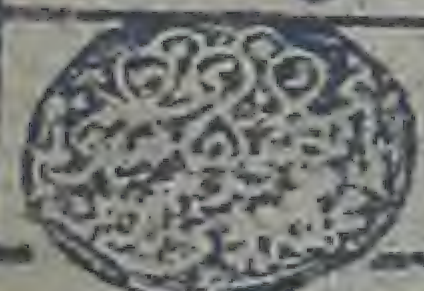
ثبوت الشفاعة چو بطوع شد	بتوضیح آیات و اخبار هم	بتاریخ او هر ورق در صد است	محمد شفاعت کند در احم
ثبوت الشفاعة کتابی طبع	برآمد چو از قالب طبع راست	پیشی سال طبعش بگو عابد	محمد نبی شفیع الوری است
زهی ثبوت عبت که در شهادت او	نوشته قول هم پیر بیدل قول خدا	چو سال طبع طلب کردم از خرد گفتا	بگو نگاه محمد شفیع و ز جزا

ایضا تاریخ تصنیف بهمن کتاب شفاعت سید المرسلین صلی الله علیه و آله من طبع حرمین متیان کل ضامر و خیل

چو روز جزا در حق مذنبین نه	شفاعت کند سید المرسلین	خدا یا بحق محمد نبی	مکن زبان جماعت مرا اجنبی
ازین چند اوراق تصنیف	فوائد روان کن ز تالیف ما	چو دریاب فیاض کن در زبان	مراد و ایمان مادر امان
بایوان توحید و ارشاد شمس	بافواج اسلام ظاهر سلم	چو کرده ز تاریخ طبعش کلام	کریا رسانش بهار اسلام

تاریخ سیوم علی یقین که کتابی است مرهم دلها و یا کلید مراد است حل مشکلات

ازان سبب بسال طبع گفتمش آغوش نه که غریقان ضلالت کشد به ساحلها



حق تصنیف این کتاب محفوظ است که بی صاحب بدون اجازت مصنف قصد طبع نکرین فقط



# تاریخ چهارم طبع از مشفق حاجی محمد صدیق بن حاجی طاهر متخلص اخبار

مرید محی دین علامه و مفسر  
ضیاء از علم و ادب اسلام و دین را  
زواجر طبع حق جوئے جنابم  
کتب تالیفات و تصنیفات کرد  
درین ایام نیک انجام داد  
ز تحریرو ز نقلت و تبیین  
به منقولات و معقولات و تحریر  
سپه تر وید قوم این قسیم  
در این جلد کتاب الاجاب است  
چرا با شده زین حامی اسلام  
به مولانا عطا کرد است خالق  
شد اسم سادیش مشهور عالم  
طبیعت ابر و بار سائل  
نیم صبح چون مژده به من داد  
خیال آمد لے تاریخ بحسری  
نمائی با لفظ غیب این چنین داد

سبق برو از همه عالم بحجت  
بزرگ سپهر محبت طلعت  
شده مقطوع هر شاخ ضلالت  
به استدلال و استحکام و حجت  
چو بحث افتاد در باب شفاعت  
ز قرآن و حدیث پاک حضرت  
گروه بخبر بان را داد و نعت  
قسم کرد این کتاب نوز جودت  
با استدلال اثبات شفاعت  
سر منکر حب از تیغ حجت  
فصاحت هم بلاغت هم متانت  
زوسع و الوقت از هر و طاعت  
زبانش مایه بحسب شریعت  
ز تصنیف حب دیر پاک طینت  
پریشان بودم از فکری کثرت  
بگو اخلاص اسرار شفاعت

انفال مکاتبات و مراسلات در مقبولیت کتاب مستطاب ثبوت الشفاعت

سید المرسلین صلی الله علیه و آله وسلم بزرگوار سرکاری رسیده اند از هر بلاد

۴  
در این کتاب  
مکتوبات  
مکتوبات  
مکتوبات  
مکتوبات



عبدالله بن محمد

و او طمان خصوصاً بغداد و اسلام بول و لاهور و کشمیر و پشاور و ملک سندھ  
 حیدرآباد و سند و ستان و کاتھیاوار و من گت گار و ذرہ و اربن مقدار را سر اسرار  
 فرمود بکاتیب شریف خود و ہامرہون منت منون اند اللہ تعالیٰ حل شانہ بنعمانی بے  
 مستہای خود سرور موقور کروانا و انہ را و ف بالعباد مجر منۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 و اللہ الا مجاد از بغداد و شریف از جناب سیادت مآب مولینا سید حامد القادری نقیب  
 زاوہ ابن سند الکاملین و سید العارفین مولینا سید محمد صالح صاحب نقیب زاوہ حسنی  
 حسینی حبیلانی بغدادی عراقی قدس السدرۃ مکتوب سیدہ

نقل اصل

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اسلام الا تم المخرج بالموقع والا کرام تخص بہ الحب الشفیق الاشیم مولوی محمد مریدی محی الدین المکرم  
 سلمہ اللہ تعالیٰ من کل الم ہجرت سید المعرب و العجم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم آمین غیب السلام  
 السوراک عن خاطر کم العاطر و مزاجکم السایم الظاہر و غنا بفضلہ تعالیٰ و برکتہ الاجداد اولم نزل بحیرہ و لا زلنا  
 ندعو اللہ لکم و للمسلمین فی الاوقات الخلس عند حضورہ قد جدنا قطب و اریۃ فلک السعد و الفوٹ  
 قدس السدرۃ النورانی بالخیر و السور و اسئلہ تعالیٰ بجاہہ ان یوفقنا و ایاکم للخیر و لما یحبہ و یرضی امین  
 ثم الباعث التحریر کتاب الموق و الدعا ہو بینما ترقب اخبارکم البشارة اذ یا سر ساعہ وصلنا کتابکم المورخ  
 ہ اصغر المطفہ فقرأنا ہ سرورین و اللہ تعالیٰ حامدین لدوام سلامتکم و سلامتہ جمیع من الاحباب  
 و ما ذکرتم فیہ صار مفہوم اما عن وصول کتابنا الیکم و مستکم فیہا فذلک من صدق الموق و مشہور  
 عندنا محبتکم ازید من ذلک و اما ما عرفت من طرف آخر طبع حجۃ البیضا بسبب عدم الرویات من  
 مصروف حجۃ البیضا فاما اللہ لیسہل ہرکۃ الفوٹ من غیوبہ و انشاء اللہ لا تقطعون الا مل عن قریب بحولہ  
 تعالیٰ تیسر و بیانی طبع الباقی منہ بالتدریج لا مرۃ و احدۃ و لکن امضیا صار یلیح الطبع من ہذا القدر و لکن  
 ارساقہ مطبوع منہ وصلنا فی البوستہ لصفۃ راجستری و معہ ایضاً کتاب ثبوت الشفاعۃ واحد



نسخة لنا والثاني لجانب الفضل السيد عبد الرحمن افندي فاما الذي الى السيد عبد الرحمن افندي  
 عطيانا له وصا ورسور بذلك يبلغكم الدعاء والذي اليه فالآن نحن بمطالعة واطلعا على عباراته  
 فاذا هي عبارة راقية فائقة مستحسنة المآل نسل الشكر ان يجعل عليكم مشكورا انه كريم غفور تحقيقه انكم بذلك  
 تحقّقهم بهج الاقاوة الخاص والعام خصوصا بثبوت الشفاعة لسيد المرسلين والنداء في الاغاثة بالنبي صلى  
 عليه وسلم واسماع الموتى الذي هو خلاف الوهابية الجاحدين لذلك وعلى الخصوص باب المحاسن و  
 الاوصاف والكرامات الحاصل جميعه لائق مستحسن بذكر المآثر خيرة ذوا المأمول ان لا تقطعوا اخباركم  
 ومكاتباتكم على الدوام ولا تمنوا من الدعوات الخيرية كما اننا لم نساكم من دعاء الخير عند الحضرة السنية  
 وبلغوا سلامنا ووعائنا لجميع من سئل عننا من المريدين والمحبين وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته سنة ١٢٨٥  
 تاريخ ١٠ ربيع الاول الداعي كيلاني زاوه غاوم سجاد جدي السيد محمد عامر القادري خلف الرشيد  
 پير سيد محمد صالح القادري نقيب زاوه الحسني الحسيني عليه الرحمة از استانبول مكتوب مرغوب جناب  
 مستطاب سياوت آبا سعادت وشرافت انتساب مولانا الشيخ السيد محمد سيف الدين افندي  
 الجيلاني الجموي ابن عمدة العلماء الكرام مفتي الاسلام الشيخ السيد محمد لقضي افندي كيلاني حموي زاو حرم  
 وبركاته نقل صل هو الله تعالى قدوة العلماء الكرام في المشايخ العظام حضرت مولوي الشيخ  
 محمد مريد محي الدين صاحب القادري دام بقاؤه آمين من بعد اسلام عليكم ورحمة الله وبركاته  
 ابدى لجنابكم قد اخذت كتابكم الغرير وما شتمتم به صار معلوما فحمدنا الله تعالى على صحتكم وصحة جميع الاحكام  
 والمريدين بلغوا سلامنا الى كل من سئل عننا بطركم من المحبين والاخوان ووصلنا من كتابكم الشفاعة حقيقة  
 كتاب لا مثال له مفيد بابه جامع لكل فضيلة حسنة جزاكم الله عن صاحب الشفاعة الكبرى صلى الله عليه  
 وآله وسلم خير الخيرة في الدنيا والآخرة ووفقكم الله لكثير من التاليفات الخيرة الدينية وادام الله لقاءكم  
 في التاريخ ١٠ ربيع الآخر سنة ١٢٨٥ اله الرافق كيلاني زاوه السيد محمد سيف الدين ابن نقيب اشراف حماء  
 السيد محمد لقضي الجيلاني الحسني عفي عنه از شهر لاهور مكتوب مرغوب جناب مستطاب محلي القاب  
 علامه زمان فهامه ووران محب النوادر مولانا مولوي غلام قادر صاحب اعلى مراتب ساكن بهره

زيتا نبي

لاهور



زاو عنایت - بخدمت بابرکت جامع الحسنات والبرکات عارف معارف عابج معابج تصدیق  
 واصل مقام تحقیق و تدقیق مولوی محمد مدیحی الدین صاحب سلمکم اللہ تعالیٰ بحسن التوفیق السلام علیکم  
 ورحمة اللہ وبرکاتہ الحمد للہ کہ فضل حق سبحانہ شامل حال است و عافیت مزاج و حاج مسؤل و مامول  
 سابقاً مکتوب بہجت اسلوب و حالاً کتاب جامع الصحائف الطائف تنویر الشفاعۃ و سائر رسا  
 طرائف و فتاویٰ شریف مسرور الحب مجبور الحال فرمود جزاکم اللہ تعالیٰ و شکر سعیدکم اللہ تعالیٰ قبول  
 فرماید و عوام و خواص را نفع عظیم بخشیدہ ہرچہ مسائل و رسائل یا و با و بجز طبع آوردن موجب ترویج  
 دین متین است و شمر اجر عظیم مکتوب سامی و رہبرہ رسیدہ و کتاب در لاہور و ستر روز اخیر در جواب  
 رفت معاف فرمایند کہ طبیعت کامل بود مولوی عزیز اللہ بنی کر سلام عرض میکند راقم فقیر غلام قادر  
 از لاہور یوم و دو شنبہ ۱۳ تاریخ شہر صفر المظفر ۱۳۳۳ھ از شہر کشمیر محلہ عالمیکدل غایت نام  
 عنبر شامہ جناب فیضیاب سیادت پناہ کمالات دستگاہ معارف آگاہ صاحب سجادہ قادریہ  
 و حالات سنیہ مکرمی حاجی میر قاسم الحسینی قادری زاد اجدالہ و اقبالہ ہوا القادر مولوی صاحب  
 فضیلت پناہ جامع المعقول والمنقول حاوی الفروع والاصول محب خاندان قادریہ مولوی محمد  
 مدیحی الدین الحنفی قادری دام فیضہ از جانب فقیر سید قاسم قادری عالمیکدی بعد  
 احتاف تحائف سلام سنون الاسلام واضح خواطر شریف آنکہ کتاب شریف لا جواب مسمی بہ  
 ثبوت الشفاعۃ بعد نگارانی بسیار دیدہ انظار منتظران را روشن و منور گردانید آن کتابی است لا جواب  
 کہ قلم از تحریر اوصاف بی پایانش عاجز و قاصر است و بیان در تقریر مدایج بیکرانش فائز سفینہ کہ در و  
 بحر با بود این است و مقبول و دلنشین ناظران عقیدت نشان و محبان حضرات عالیہ درجات شدہ  
 است انشاء اللہ تعالیٰ آیندہ از آن جناب بقیمت نقدی برای مطالعہ دیگران یعنی ہر کہ خواہ طلب داشتہ  
 آید جزاکم اللہ فی الدارین خیر الجزا را میں خادم جناب عالیہ قادریہ سید قاسم قادری حسینی عالمیکدی  
 عفی عنہ ۲۱ - ماہ صفر المظفر یوم شنبہ ۱۳۳۳ھ [قاسم حسینی] از قریہ مروان ضلع شیاور مکتوب  
 مرغوب محبوب جناب فیضیاب معلی القاب مجمع الفضائل و منبع الفواضل اعلم العلم ارقہ و اللہ اعلم

کشمیر

قریہ مروان



مکرم سید مولانا سید احمد سلمه الله الاحمد الملقب بیا نصاحب گجراتی زاد فیوضاته و برکاته رباعی  
 نوک قلم صنغ تو در سبدا رفطرت \* انگینت بر صفحہ کن صورت اشیا \* سجاده نشینان نہ ایوان افلاک  
 حکم توفیر و زنده قنادیل زوایا \* مؤسس اساس دین مستین \* مہمہ قواعد سنتہ سید المرسلین \*  
 منظر احکام مفید الیقین \* \* اعنی محمد مریدی الدین سلمہ رب العالمین \* از جانب دعا گوئی غائبانہ  
 بعد از تبلیغ قوافل دعوات و اقیات و ترسیل صحائف مرچیات و اکیات معروض ضمیر تجل ظہیر میگردد  
 کہ احوال این محال بہ طبق مشیت ذوالجلال موجب حمد اسید از جناب ایزد منان کہ جریان احوال آن  
 جانبان سبب شکر بی پایان بوده باشد مہرباناً خط فرحت منط آن شفقت فرید در آوان سعید رسید  
 چون بلال شوال فرحت افزا گردید و رسائل مراسل آنجناب جان رفته از معدن بدن گویا باز گردانید  
 بیت افغانی شکر و باری پروردگاری \* چه دایم دی بخاطر کی و دین کاروی \* بہ تصنیف رسال  
 مشرف بہ رسائل دین لیگی بہ طرفتہ \* بہ خیر الکلام ماقول و دل و لم یقل العبد **سید احمد** از شہر  
 پشاور و در مکتوب مرغوب از جناب فیضکتاب فضیلت پناہ کمالات و شگاہ مشفق اشفق مکرم بلاعد  
 وحد و دعای مفتی محمد و سلمہ الله الودود و زوال الطافہ بجناب خوبی ہای بیکران و نیکی ہای بی پایان  
 فاضل جلیل القدر و کامل نبیل المنظر مولانا و اولاد مولوی محمد مریدی الدین صاحب دام افصالہ از جناب  
 تراب اقدام ہر کہ و مہم عجز نمود و بعد از تسلیات فراوان معروض آنکہ شکر الحمد والمنة کہ جریان حالات  
 نیازمند بخیریت است صحت و سلامتی جناب مع کل توابع و لواحق ایشان مطلوب آنکہ از رسیدن  
 نواز شنامہ حیات جناب ممتاز شدم اگر ہزار زبان باشد از شکرش بیرون آمدہ نتوانم بدعا گوئی  
 و خیر خواہی الکفایس است و شیخ صاحب کتاب اشارہ وادہ ام و احوالات مروج زمانہ را ویدہ  
 در زاویہ گنہامی از ہمہ قطع برید نمودم و ہر کسی را آخرت در پیش است اما حامی دین محمدی صلی اللہ  
 علیہ وسلم خداوند تعالی است بقصب متعصبان تغیر و تبدیل نمی یابد چنانچہ در ول جناب استیصال  
 فی ضلالت مضلہ است ہمین قسم مروج تا قیام قیامت پیدا خواهند شد و بہ براہین بینہ و ایشان خواهند  
 آورد و اللہ تعالی ذات بال کمالات جناب را آذیر گاہ صحت و سلامت وار و کہ بجان فغانی و غمخوار



دین متین دارید چونکه بنده کامل است تقصیرش معاف فرموده باشند زیاده و السلام محمد ۹ شهر صفر المظفر ۱۳۱۲

## قصید

رونق بازاردین است زان مجتبی الدین  
گرچه جسم عالیش از انس چون آمد برون  
علم وافر صدق مفرط از عرق ریزی در فروع  
چون نباشد اینچنین کویت خلیفه آنجناب  
بود آن پیر طریقت مرشد راه هدی  
آفتاب آسمان علم فتنه مصطفی  
عالم علم شریعت مفتی هر مسئله  
شد مقید در حصار خجالت و حصن سکوت  
در سخاوت بحر بود و در شجاعت شیرین  
نام نامی اسم سامی صاحب است عبد الغفور  
یا الهی دار مولایم مرید محی الدین  
از هموم و از غموم و دور وارش در آمان  
آفرین صد آفرین بر اینچنین مشفق محب  
سعی او مشکور باد و والدش مغفور هم

اسم سامی با مسمی است گشته زان مبین  
لیک باطن از ملائک خاصیت او بین  
پیر اخوان می نماید نور سائل علم دین  
آفتاب علم بوده بدر زهد زاهدین  
اسی زهی زان عارف بالله خلافت این  
جلوه افراست بر وجه علم شرع شاه دین  
در شروع و هم اصول آمدند در هر سخنین  
وقت بحث از ذات پاکش هر گروه ضالمین  
منهزم گشته کفار زان امام عارفین  
زان امام الاتقیاء بین تو محی الدین  
پیشوای خلق جاوید نافع للعالمین  
پر مهر گردان تو شجرش تا غر و بارش متین  
دوستان را یاد دارد و داناگان حجتین  
قلب او سرور باد و کان رحمة للعالمین

## وله ایضا

گرچه دورم از جنابت قرب دارم از خیال  
هست کرامت در تصانیف اینک ناگردد گهی  
آفرین صد آفرین بر آن مولف کرم و جهد

پیش رویم از تصانیف جناب این مصل  
دل ستودن از قرائت تشنگان چون لال  
ساخت بهر مستفیضان اینچنین بحر حلال



بندگی از پیش کرده پیشوارم ازین سبب  
 گر عنایات جناب مبذول میباشند پیش  
 منفر اخلاف ممدوح است از فضل اگر  
 عفو تقصیرات خواهم از کمال در جواب  
 خالق ارض و سما دار و وجودش و لایق  
 باعث ترویج تالیفات او این است ضرور  
 فیض عامش با وجاری تا که دوران است فلک  
 چون مرید محی الدین محی الدین برابر سرش  
 بوصیفه همچنین وار و توجه بر جناب  
 بس کن ای مسکین تو بس کن نصف ممدوح است

لیک از سستی و نسیان قاصر و عرض حال  
 غیر ذکر خیر سامی کی بر آید زین طلال  
 تا قیامت ذکر او باقی بود از این خصال  
 ملتجی ام از کرمان عفو رابی قیل و قال  
 هم جمیع احباب اطفال شالوش گرد و کمال  
 همچو فسطاس اند تمامی منکر از تنگ مجال  
 از تصوف علم هر دو در غم الفت کل طلال  
 فیض جاری مثل باران است زیر این خصال  
 قادری حقی از آنست شتهر صاحب حال  
 از هزاران یک نه آید از آنکه هست جنانوال

لوار می

از مکان لوار می شریف واقعه سنده حیدر آباد از عالم التحریر و فاضل کامل التحریر العلماء افقه  
 کلا جناب ولایت مآب قطب المشایخ والارباب و قدوة اولی الالباب نخبه السالکین عمدة الافیاق  
 پیشوای اهل یقین سنده الکاملین شهسوار ناسوت بلند پرواز ملکوت شهباز جیروت صاحب اسرار  
 لاهوت المقصود بحبل اللہ المتین و حیدر زمان فرید دوران مقتدای طریقه انقیه حضرات نقشبندیه مجدد و حیدر  
 قدس اللہ اسرارهم مولانا الحاج مولانا حضرت شیخ محمد سعید صاحب والامراتب سلمه اللہ تعالی عن جمیع  
 المصائب والنوائب زاوہ مجده و فقیهه و فضله و مرتبه و عنایه به من احقر مسکین بالایق تراب  
 اقدام الاولیاء و العلماء ریان عنایات ایشان موصوف نیستم مگر اللہ تعالی جل شانہ لسان فیض ترجان  
 خاصان خود را در باره من احقر مسکین خاکسار و ذره وار بمقدار قبول فرماید بمنه و کرمه نقل اصل منظوم  
 که از حرف اول مصرع اولی هم مسکین خاکسار و از حرف اول مصرع ثانی اسم او شان می بر آید

و صنعت توشیح قصیده طبع از ایشان سلمه

م مخزن اسرار علوم سلیم ا م معدن انوار صفات قدیم



ح	حامی احکام رسول کریم	ح	حامد محمود بذکر خدا	۲
م	مور و الطاف رفوف و رحیم	م	ماهی حریف از شرعی <sup>کام</sup>	۳
د	دایم در ذکر خداستقیم	د	داود و راهب طالبان	۴
س	سفره اسلام کشاورز عظیم	م	مخلص هر صاف دل و نیک خو	۵
ع	علم کشاورز طبع هر حسین	ر	رشک فرزند ادب عالمان	۶
ی	یاری بخشید به نعمان عظیم	ی	یافت ز قرآن فهم رمز را	۷
و	و هر چه بین کرد بهر شش و سیم	و	دولت افتاد بگش روان	۸
و	و در نماز هر وقتی مستدیم	م	مصدر افعال ز می صوفیان	۹
ط	طوطی طایفه بشریت کلیم	ح	حاجی عرفات بعرفان جان	۱۰
ن	نخ فلک در نهد به بار تقسیم	ی	یوز دل بیشتر فتواری	۱۱
ل	لال زبان پیشش کام لیم	ا	اسعد دوران و حید زمان	۱۲
و	وافی اخلاص بجان سلیم	ل	لطم زن مدعی لاف زن	۱۳
ا	افسار ابد از بفرش مستقیم	د	دست فلک جل متین پرا	۱۴
ر	رخت نهد روضه دار النعیم	ی	یافت کس از صحبت او فیضها	۱۵
ی	یاور او غوث جهان شدیم	ن	نامی نامش بود احیاء دین	۱۶
	پیش کشش باد بسلاک نظم		هر یکتا و دعا و صفا	

از شهر رانی پور شریف واقع شده حیدر آباد مکاتیب شریف از جناب ولایت مآب قدس  
 السالکین عمدة الکاملین سلاک السادات الکرام عمدة النجباء العظام اسوة الکبر و الفخام ذی القدر  
 و الاحترام المتمسک بحبل التمسکین مولانا پیر کبیر سید غلام محی الدین شاه صاحب الحسنی الحسینی  
 الجیلانی زاد فیوضاته و برکاته این مکتوب شریف یوم سه شنبه ۲۶ - شهر شعبان المعظم ۱۳۲۳ بزرگ  
 واک رسیده - مرید درگاه قطبیه محقق عیدم العبدیل مدقق بدیع البیدیل مآدر التظیر فاقد البشیل محبنا



مولوی معنوی مولوی محمد مرید محی الدین صاحب زاد علمه بعد تبلیغ دعوات اجابت آیات مسنونہ حضرت سرور  
کائنات علیہ افضل الصلوٰت والقیات مکشوف ضمیر درایت لطیف بر مصارف اوقات حسات خفا لغا  
بفضل و کرم حضرت الہی مستوجب حمد و شکر نامنتہائی است و مشرود بصحت و سلامتی آن یگانہ روزگار  
بارگاہ قادر کردگار مدعو و مرحوم ہوا المدعا و رین آوان مسرت اقراں پارسلی چند صحائف افادت  
روالف طبع از عالیہ مرسلہ آن زبدۃ العلماء در حسن اوقات و اشرف انات و رور سعادت  
آمود نمود از مطالعہ آن تبحر علمیت و فوہ در آیت آن سرمایہ سعادت حالی رائے خادمان عالمی گردید  
الہم سدر کہ ایزد مفیض العطا یا آن ممتاز البرایا با وصف حدت طبع وجودت ذہن و کثرت مہارت  
و کمال معلومیت رسوخیت اعتقاد بجنور فالض النور حضرت قیوم یزدانی قطب ربانی محبوب سبحانی  
قدس الشہرہ الغریزہ درجہ کمال عطا فرمودہ و بمرتبہ جمیع بین الکمالین شریعت و حقیقت فائز نمودہ است  
امید کہ آیندہ نیز آنچه جوہر طبیعی از ابکار خواطر بساحل برون خواہد آمد متعاقبا بنام نامی خادمان درگاہ  
معلی ارسال داشتہ باشند کہ از مدارج افادت بعید نیست تازہ اینکہ قبل ازین دربارہ تحریر تعیین  
مکان اذان بین مدی الخطیب شکاری رفتہ بود و در حال نیز اندراج است کہ درین باب از اقوال  
فقہار امت مرحومہ و محدثین سنت نبویہ احقا فاللحق تحقیق کما ینبغی نمودہ عنقریب ارسال خواہند و است  
کہ درین ملک و مخصوص این باب احتمالی کثیر رونی داودہ و تعمیل درگاہ معلی بالصدور و تحریر آن  
تحریر موقوف و معطل است نوعی کہ مطابق رای مجتہد انتہائی آن سرآمد فضلا و خواہد بود و تعمیل خواہد  
رفت زیادہ خیر و السلام فقط تحریر تاریخ ۱۹ ماہ شعبان المعظم ۱۳۱۳

ربیع الاول ۱۳۱۳  
چندین گلیت معطر غلام محی الدین

و غلامہ پیر غلام محی الدین شاہ الحسنی الحسینی القادری الجیلانی البغدادی  
ثم الرانی فوری از حاضر الحین خادم العلما رتراب اقدام الفضلا المدعو بہ مخدوم الشہر بخش عباسی ملازم محل  
حنور فالض النور مدوح مراتب تسلیمات اشتیاق آیات مطالعہ با و ۱۲ از شہر اورنگ آباد  
از جناب شفقت مآب غت و فضیلت نشان مکرمی ام محمد نور خان سلمہ الشہر المنان و فعدا رتراب اول  
رسالہ سیوم شہر بمبئی مجاہد گوگاری نا کہ محامہ ابو جہام مدرسہ حنفیہ قادریہ بخوریہ بملاحظہ اقدس جناب حضرت مولانا

اورنگ



و محمد و منامولوی محمد مریدی الدین الحنفی القادری الغفوری البشاوری النوشہری دام ارشادہ

باسمہ لیسے شے لکھا

دل و جان فقیر فدای آن بدر نسیر باد۔ از فقیر آوارہ و ناکارہ تسلیم و نیاز خادمانہ قبول فرمایند۔ و بعد از  
از مباد حق پرستی و مخلصی از خود پرستی یاد آرند۔ کتابین پوچھن مین بدرجہ غایت مسرور ہوا۔ از دست  
فقیر بنیوانا میریج + خزانکہ بصدق دل دعاے بکند + سلسلہم اللہ تعالیٰ مع الخیر و العافیۃ فی الدین  
والدنیا و الآخرۃ و حقیقت اپنے تحقیق مسائل اختلافیہ مین کمال کیا ہے اور کچھ کمال صحیح طور پر آپ کے  
کمالیت تائید پر وال ہے۔ اور یہ کمال بغیر از حصول فیضان الہی محال اور حصول فیضان الہی بجز قبولیت  
خاص و ہم و خیال۔ پس بیشک و شب آپ مقبول جناب الہی ہوا و منظور بارگاہ رسالت پناہی محلی  
علیہ وسلم زیادہ ازین مبالغہ است و مبالغہ فعل الکاذبین بارک اللہ فی امثالکم و متع اللہ المسلمین  
بطول بقائکم برای فقیر در وقت خاص دعا خیر فرمایند کہ برای غائب وعدہ اجابت است و ماک  
ذات علی اللہ بعزیز۔ عاجز محمد نور خان و خدارترب اول رسالہ سیوم مقام چھاؤنی اور رنگ آباد کہن  
از شکار پور سندنہ از شفقت نشان غلام محمد ولد پیریہ حوالدار رسیدہ بخدمت بابرکت جناب مولانا مولوی  
محمد مریدی الدین صاحب بحر العلوم دام فیضہ۔ بعد السلام علیکم معروض خدمت است کہ قبل ازین یک خط  
برای طلب رسالہ شریفہ متبرکہ مسمی بہ تحفۃ الاخیار فی بیان الصلوٰۃ علی السکون و الوقار و رسالہ ثبوت الشفا  
از الیفات آن عالم نحر نوشتہ ارسال نمودہ ام الرقبل از رسیدن این کار و ارسال نمودہ اند بہر والا پیریہ  
کار و نہ از بزرگیہ و یوپی ایل ارسال نمایند کہ بسی انتظار وارم و شب روز شوق مطالعہ و تزیینت بسی  
مشتاق ام برای خدا محروم نہ سازند و برای خدام و فرستادون ویرنخواہند کرد بندہ را ممنون احسان  
خواہند نمود و واقعہ شکار پور سندنہ در محلہ پیر وادانی صاحب غلام محمد ولد پیریہ حوالدار الضیاء نقل مکتوب  
بخدمت جامع کمالات ظاہری و باطنی عالم علوم عقلی و نقلی جناب مولانا مولوی محمد مریدی الدین صاحب  
دام فیضہ۔ بعد السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ معروض خدمت عالی درجبت آنکہ حضرت مکتب مرسلہ  
جناب سلامت رسید نہایت ممنون و مشکور احسان فراوان آن صاحب شدم و انجہ کتب رسال

پور



مولفہ آن جناب مطبوع شدہ باشند از قیمت مفصلہ آن اطلاع فرمائند کہ عین عنایت خواہد شد۔ رقم  
 غلام محمد ولد پیرہ والد اسکا کنشکار پورہ با تمام سید انعام مکاتبات فارسی و ہندی  
 مکرر آنکہ یک نسخہ کتاب ثبوت شفاعت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مشفق کرام سادات عظام  
 جناب غلام سید صاحب حسینی نسباً حنفی مذہباً قادری مشرباً واسطی البلگرامی زاو عنایتہ و تحفہ گویا  
 فرستادہ شدہ بعد ملاحظہ آن جناب ایشان در استحقاق کتاب مذکور چند سطر ہی سبب عبارت  
 ہندی تحریر کردہ اشفاق نمود فرستادہ اند بنا بر آن درین کتاب انگاشتہ شدہ کہ بموجب عبارت  
 ایشان استحقاق کتاب بدانند و آن عبارت اینست۔ عالیجناب فیضیاب حضرت قدوة  
 السالکین زبدۃ العارفین جناب مولانا مولوی محمد مرید محی الدین صاحب بحر العلوم  
 قادری دام اللہ فیوضکم۔ بعد ادای طریقہ سلام کہ از ہم اسلام ہے مدعا نگار ہوں۔ کتاب مرسولہ  
 جناب مسمی ثبوت الشفاعت خاکسار کو وصول ہوئی اوسکے مطالعہ سے طبیعت نہایت بلکہ بزرگ عنایت  
 محفوظ و مسرور ہوئی۔ اس میں شک نہیں کہ اپنے دریا کو کوزہ میں بند کر کے دکھا دیا ہے اور ایک ایسے اہم  
 مسئلے کو اس تھوڑی سی تحریر میں ختم کر دیا ہے۔ اگر آپ کی اس تحقیق و تدقیق کی کچھ بھی ڈاؤن بجائے تو ممکن  
 نہیں کہ وہ ایک دفتر عظیم میں بھی سما سکے اور اگر اس کتاب کی عمدہ اور بہتر ہونی کا ثبوت دیا جائے تو اوسکو  
 لئے ایک ایسی بھی کتاب ہونا چاہئے۔ مختصر یہ ہے کہ شفاعت کے ثبوت کے لئے ہر مؤمن و نیکو کو اس  
 کتاب کا اپنے پاس رکھ لینا کافی ہے اسلئے کہ جو جو حوالہ کتب احادیث وغیرہ سے اس میں درج کئے گئے ہیں  
 نہایت مستحکم اور لائق تحسین و آفرین ہیں۔ سچ تو یوں ہے کہ ایسا کوئی رسالہ اثبات شفاعت میں آج تک  
 کسی نے نہیں لکھا تھا جسکے ہر فقرہ سے بوئے علیت اور حجاب سے اثبات شفاعت پائی جاتی ہے۔ یہ کتاب  
 کتاب نہیں ہے بلکہ اہل سلام کے لئے اچھی اور مضبوط دلیل ہے جسکے رد کرنے کی اب کوئی مخالف جرأت  
 نہیں کر سیکے گا۔ اور یوں تو لوگ خدا کو بھی نام رکھتے ہیں پھر بھلا یہ مقابلہ خدا یہ تو کوئی خیر نہیں ہے۔ البتہ  
 مزاج لوگ برسر انصاف اگر اگر اس کتاب کو دیکھیں تو ممکن نہیں کہ وہ بے انتہا اس کتاب کی قدر نہ کریں۔  
 اور اگر اس حالت میں بھی ایسے تکبر کتاب کی قدر نہ کی تو میرے نزدیک دنیا میں اونسے بڑھ کر کوئی کم نصیب



اور بے وقت سمجھے جانیکے قابل نہوگا۔ کیونکہ پیغمبر صلوٰۃ اللہ وسلامہ کی شفاعت کا اقرار ایسا ہے جیسا کہ  
 اونکی نبوت کا اقرار اور جس شخص نے اونکی نبوت کا اقرار کیا اوسے گویا خدا کا اقرار کیا پھر جسے خدا کو پکارنا  
 تو وہ صاف نجات پاچکا۔ دوسری اس کتاب میں یہ خوبی ہے کہ لفظ یا رسول اللہ کہنا اور یا  
 کہنا بڑی مستند احادیثوں اور آیات قرآنی سے ثابت کر کے جائز و صحیح رکھا ہے۔ یہی نہیں بلکہ اعظم  
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور علم انحضرت حیات اور رحمت میں یکساں بعد بڑے بڑے دلائل میں  
 ثابت کر دکھایا ہے اسطرح میلا و شریف کا قیام اور قبروں پر پھول چڑھانا اور یا شیخ و یا سید عبد القادر  
 جیلانی شیخا کہنا اور اولیاء اللہ کا علم غیب بواسطہ ہونا اور اونکی کراماتوں کا اظہار ہونا اور اونسے  
 بلاؤں وغیرہ کا دفع ہونا بڑے عمدہ طریقہ اور نہایت شرح و بسط کے ساتھ لکھا ہے اوسپر سزا دینا یہ ہے  
 کہ ہر مسئلہ کی تحقیق کے نیچے علماء وقت کے استقفا اور مواہرین بھی بہت خوبی و خوش اسلوبی کے  
 ساتھ درج کی گئی ہیں۔ جس سے میرا پورا پورا خیال یہ ہے کہ یہ کتاب بیاعت اپنے عمدہ اور بہتر ہونیکے  
 بہت جلد منظور نظر عاشقان حبیب کربانی ہو جائیگی۔ اور سجد و سبے انتہا اون نیک باطن مسلمانوں  
 اور سچے دینداروں کے حق میں مفید اور موثر ثابت ہوگی جنکے صاف دلوان میں ایک شمع بھی جوش  
 محبت احمدی اور خواہش شفاعت مجہدی ہوگی۔ چہی بھی خوب ہے اور کاغذ بھی نہایت صاف ہے  
 خط کے عمدگی بھی بہت اعلیٰ ہے غصکہ بہہ صفت موصوف ہے۔ اور باوجود ان سب بھلائیوں کے  
 قیمت بھی بخمال رفاه عام تھوڑی رکھی گئی ہے۔ جس سے یہ امید کیجاتی ہے کہ ہمارے دینی ہاں اسکی ایک  
 ایک جلد خریدنے میں دیر نہ لگائیں گے اور اس کتاب کو موجب خیر و برکت سمجھ کر ضرور ایک ایک نسخہ اپنے  
 پاس رکھیں گے فقط والسلام اور یہ بھی اُمید قوی ہے کہ آئندہ کو جناب اپنی تالیفات و تصنیفات  
 سے اس خاکسار کو ضرور مشرف فرماتے رہیں گے۔ اور اس قطعہ تاریخ کو جو کہ ذیل میں درج ہے اپنی کتاب  
 میں بشرط گنجائش تحریر فرمائیں گے۔ راقم ہیچوان غلام سید غفر اللہ و فوہ و ستر اللہ عبوبہ خوشدلوں متخلص

قطعہ تاریخ طبع کتاب

عجب این نسخہ ناظر بعبع شد

کہ شروثمان دین رفع شد







قسم چهارم خیرت بین الشفاعة و بین ان میخل نصف امتی الحیثه	۲۱
قسم پنجم ان میخل الجنة من امتی سبعون الف لا حساب علیهم ولا عذاب علیهم	۲۲
قسم ششم فی قوله تعالی آن تعذبهم فانهم عبادک وان تغفر لهم	۲۸
قسم هفتم من زار قبری و حیث له شفاعتی حدیث صحیح و مرفوع است	۳۶
قسم هشتم من ترک سنتی لم یخل شفاعتی و بین سه معنی است	۴۰
استفقا ر کسیه ترک کند سنت را شفاعت مرا نمی یابد	۵۳
مواہیر علما تعداد ۲۲ و تفصیل اسامی آن	۵۹
مسئله دومیم یا رسول الله صلی الله علیه و سلم کنها	۶۱
بیان آیه لا تجعلوا دعاء الرسول	۶۱
یسین یا محمد صلی الله علیه و سلم و اقسام نداء	۶۴
اللهم انی اسئلك و اتوجه الیک بنیامک بنی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک الی سبی فی حاجتی	۶۸
بیان اداب حضرت صلی الله علیه و سلم بحالت حیوة و بعد مماته برابرت	۷۳
بار عالم حضورک و قیامک و سلامات علی بعد وفاتی کعلمی فی حیاتی	۷۴
بیان اداب زیارت رسول صلی الله علیه و سلم	۷۵
روی در وقت زیارت کردن بحضرت صلعم کند و پشت بقبله	۷۶
استفقای علما کرام یا رسول الله صلی الله علیه و سلم گفتن صحیح	۷۹
نقل قطاس مولوی محمد سعید صاحب ساکن لوآرمی شریف متعلقه سند و حیدر آباد	۸۲
جواب مسئله سیوم تقبیل بها من عند الاذان	۸۳
استفقای مواہیر علما رکنه در تقبیل بها من	۸۸
استفقای علما می بینی و غیره در تقبیل	۹۰
تعداد مواہیر علما ۳۸ در تقبیل بها من در وقت اذان به اشهدن محمد رسول الله	۹۵

تفصیل لنبی الا  
شفاعة الی غیر الله  
نصف الامت علی عذره  
یا بنی یسئد علی فانی  
الخطب الی حدیث ابن عباس  
و آیه الخاری جمعت  
رسول الله صلی الله  
علیه و سلم یقول  
ان شمس لدنوی حی  
یلج العرق نصف  
الافرن فینبیکاه  
لا الاک فاستغاثوا  
بابهم الحادیث والی  
بنیامک بنی الرحمة  
الطویل الترمذی فی  
مدار الاصول قال  
ان او شیعین ابا  
موسی و اباعام و ابامک  
فی نفر منہم لما حجا  
قالوا علی رسول الله  
وقل



استفتا در تقبیل اہل بزمین از مولانا مولوی غلام قادر صاحب بہرہ متعلق پنجاب	۹۹
مسئلہ چہارم مولود شریف خواندن جائز و صحیح است زیرا کہ ایمان آوردن بر جناب او	۱۰۰
وصل دوم بیان ابا و اجداد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۱
وصل سوم بیان خیر القرون الی آخرہ	۱۰۲
وصل چہارم بیان فضائل خود حضرت کہ ایستادہ بر منبر کردہ اند	۱۰۳
وصل پنجم کہ صفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در توحید است	۱۱۰
وصل ششم در منع حکم کفر والدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۱۱۳
وصل ہفتم در بیان حیات انبیاء علیہم السلام	۱۲۵
بر آن کہ سماع موتی سلام و کلام احیاء ثابت است با حدیث صحاح	۱۲۸
بدانکہ گل و سیرہ نہادن بر قبور سنت است	۱۳۱
وصل ششم در بیان حکم سرور میلاد و روشنی و طعام	۱۳۳
وصل ہفتم در بیان قیام زوالات آنسرور علیہ الصلوٰۃ والسلام جائز و صحیح	۱۳۵
وصل دہم در بیان استفتا ر علمای حرمین شریفین بر خواندن مولود شریف	۱۳۷
مسئلہ پانچواں یا شیخ سید عبدالقادر جیلانی کہناختہات قادریمین	۱۳۸
بیان یا ایہا الذین آمنوا استعینوا بالصبر و الصلوٰۃ	۱۳۹
رباعی شاہ نقشبند قدس سرہ در خواندن شہادت	۱۴۱
اتفاق فقہای محققین است کہ فتویٰ بہ کفر بیان مختلفہ نباید داد	۱۵۱
مطلب در جواب آنہ من قال ان الارواح المشایخ حافرة	۱۵۵
ویکون الرسول علیکم شہیدا	۱۵۶
مطلب در آن کہ قول تکفیر تزویج بشہادت خدا و رسول ضعیف و خلاف است	۱۵۷
استفتا ر علمای ربی و لپشاور و غیرہ یا شیخ عبدالقادر جیلانی شہادت خواندن	۱۵۸

اور مولانا  
 فارسی و ادبیات  
 صلی اللہ علیہ  
 علیہ السلام  
 و ما من  
 الا علی اللہ  
 الحمد للہ  
 باہوت  
 الدواب  
 علی النبی  
 و سلم  
 لکھنؤ  
 الغوث  
 اعلم  
 و سلم  
 اذنا  
 فضیلت  
 لکھنؤ  
 قال بعض  
 و بقیہ



شیخاً الله رب مفت وجوه قاعده کتبه صحیح است	۱۶۴
القسم الثاني من استغاث بی فی کتبه	۱۶۵
در بیان تعداد مواهیر علماء که بر خواندن یا شیخ الح کرده اند	۱۶۶
استغاث مواهیر علماء که در جواز یا شیخ الح	۱۶۷
استغاث از جناب مولانا مولوی غلام قادر صاحب ساکن بهره	۱۶۸
استغاث در جواز از جناب مولوی محمد ایوب صاحب پشاور می خواندن یا شیخ	۱۶۹
وصل در بیان علم غیب بر دو قسم است	۱۷۱
استغاث علماء ران العوام تعقدون ارواح ایشخ حاضر	۱۷۲
تعداد مواهیر علماء در جواز روح حاضر که حاضر میشود در خانهای اهل اسلام	۱۹۳
استغاث در بیان کرامات اولیاء	۱۹۴
جواب سوال دویم مندرج شدن آفات بسبب کرامات اولیاء	۱۹۶
تعداد مواهیر علماء بر استغاث مندرج شدن آفات بسبب کرامت ایشان	۱۹۸
بر روح نبی علیه السلام حاضر است در خانهای مسلمانان حق تعالی جسد شریف	۱۴۰
آنحضرت صلی الله علیه وسلم را حالتی و قدری بخشید است که در هر مکانی که	۱۳۶
خواند که تشریف خواه بعینه خواه با مثال خواه بر آسمان خواه در قبر تشریف	
یا بر زمین یا غیر وی صورتی دارد	
تعداد مواهیر علماء که بر خواندن و گفتن یا رسول الله صلی الله علیه وسلم	۸۱
ذکر صالحین در مورد غم و شادی صحیح است	۱۹۹

ذوقه لخواه افق  
 رسول الله صلی الله علیه وسلم  
 الذی را اطلب من معلم  
 رسالة الیاف قال  
 رسولت الی کونینا  
 فاحذروه انهم اعدوا  
 صاحبهم الیاف  
 الله علیه وسلم فاحذرو  
 یما صنع فقال صلی الله  
 علیه وسلم ذلک منی  
 فی کتبه الله  
 انک از لراحة فی الخلاء  
 هذه الالفاظ و  
 ابتداء و اولها و  
 اختراع و دست  
 او می ذلک فلیات محبة  
 طاعة و یبینه سا  
 انتمی کذا فی تذکره  
 صفحه ۱۲۳  
 ۱۲۳ ۱۲۳ ۱۲۳



تمام شد این کتاب ثبوت شفاعت سید المرسلین صلی الله علیه وسلم و ردت  
 و وارزده سال بعرق ریزی و کوشش مالاکلام تحفه گویان از جهت خوان اسلام



بطل سے دینے والے اے قادیان! ہمیں ہم  
سوار کر چکی ہے تو امتحان ہمارا

علاء الدین علی بن ابی طالب

# غلام احمدی امت کی بوجھلاریٹ

کہیں کی اینٹ کہیں کا روٹا

بھان متی نے کنبہ جوڑا

ناظرین کو یاد ہو گا کہ میں امرتسری مرزائیوں کے طاعونی اشتہار کے جواب میں آٹھ صفحات کا ٹریکٹ شائع کر چکا ہوں۔ اسی کیساتھ محکم محمد یعقوب صاحب کی طرف سے بھی اشتہار شائع ہوا تھا ان دونوں کے جواب میں مرزائیوں نے ایک ٹریکٹ بعنوان ”طاعون سے بچنے کی موثر اور کارگر تدابیر“ حال ہی میں تقسیم کیا ہے ہمیں ہم لوگوں کی تحقیق اور ہمارے مطالبات و سوالات کا قطعاً جواب نہیں البتہ چند آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ میں یہودیانہ تحریف کے اپنی رو سیاہی کو مٹانے کی کوشش کی گئی ہے اسکے علاوہ غیر متعلق آیات اور مرزا صاحب کے بی ربط الہامات پیش کئے گئے ہیں جو طاعون کی پیشگوئی سے دور کا واسطہ بھی نہیں اسلئے میں انکا اس وقت جواب دینا ضروری نہیں سمجھتا البتہ مرزائیوں نے جن آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ میں تحریف کی ہے بعض کے متعلق نہایت اختصار کے ساتھ کچھ لکھنا ضروری سمجھتا ہوں اگرچہ اس موضوع پر بہت تفصیل سے نمائندہ فرسائی کیا جاسکتی ہے لیکن چونکہ عام لوگ لمبی تحریر کو بڑھپنہ سے گھبراتے ہیں اسلئے صرف اشارات اور مختصر سوالات و مطالبات پر کفایت کی جاتی ہے اسکے بعد میں اپنے ایک جدید مضمون کو جو اسی ٹریکٹ کیلئے لکھا تھا اور اخبار الفقہ کی اشاعت ۴ جون ۱۹۲۶ء میں شائع ہو چکا ہے نقل کر دوں گا تاکہ طاعون کے متعلق مرزا صاحب اور انکی امت کی وہ کہ باز یوں اور فریب کاریوں سے عام لوگ بھی خوب واقف ہوجائیں

**نمونہ تحریف** | مرزائی امت نے ”مسح موعود“ کے زمانہ میں طاعون پڑنے کے ثبوت میں حسب ذیل آیات کو پیش کیا ہے: - (۱) اِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا آلَهُمْ مِنْ الدَّابَّةِ مِنْ الْأَرْضِ تَكْلُفًا فَتُكَلِّمُ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يوقنون (سورہ نمل رکوع ۱۷) مرزائی امت نے اسکا ترجمہ یہ کیا ہے ”یعنی جب لوگوں پر حجت پوری ہو جائیگی تو ہم زمین میں انکے لئے ایک کیرا پیدا کریں گے جو انکو زخمی کر دیگا یہ اسلئے ہو گا کہ لوگ ہمارے نشانوں پر یقین نہیں کریں گے“ (صفحہ ۳)

غلام احمدیوں سے مطالبہ | (۱) اگر اس آیت میں ”دابة“ کے معنی ”طاعونی کیرا“ ہے اور دوسرا کوئی معنی نہیں ہو سکتا تو کیا آیت قرآنی ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا فِي اللَّهِ ذُقْهَا“ کے یہ معنی ہوں گے کہ خدا تعالیٰ نے صرف طاعونی کیرا کو زکوٰۃ اپنے ذمہ لیا ہے اور دوسری مخلوق کا نہیں (۲) اگر اس آیت شریفہ میں ”دابة“ سے طاعونی کیرا مراد ہے تو مرزائی امت بتائے کہ مندرجہ ذیل حدیث کا کیا مطلب ہے ”قال رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم تخرج الدابة ومعها خاتم سليمان ومعها موسى فتجلبو وجہ المومنین وتخطم أنف الكافر بالخاتم حتى ان أهل الحق يجتمعون فيقول هذا يا مومن ويقول هذا يا كافر“ اخرجہ الترمذی عن معمر بن عبد اللہ بن عوف

نور اللغات اور اسکے ترجمہ اور اسکا تفسیر سے غفلت طلبیہ کیجئے۔ امت سے باہر کے احباب خصوصاً ان کے لئے دینی کام کاٹ ارسال فرمائیں



(۳۲) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام تابعین تبع تابعین رضی اللہ عنہم اجمعین کے بالاسد ارشادات میں کئی جگہ جہنم آیت زیر بحث میں ”دابتہ“ کا معنی طاعونی کٹر بتایا گیا ہو اور جس کتاب سے یہ ارشادات نقل کئے جائیں گے اسکا مکمل حوالہ دیا جائے (۳۲) آیت زیر بحث میں جو جملہ ”تکلمھم“ ہے اس کے تحت میں معتبر و مستند مفسرین نے لکھا ہے کہ ”ای تکلمہ الموجودین حین خرجوا بالعربیۃ“ (تفسیر طالعین مطبوعہ مصر جلد ثانی ص ۹۹) یعنی ”دابتہ الارض“ لوگوں سے عربی میں کلام کریگا لیکن مرزائیوں نے ”تکلمھم“ کا ترجمہ لکھا ہے کہ ”انکو زخمی کروں گا“ اس ترجمہ کی تائید میں مرزائی است کوئی صحیح حدیث یا اجماع اُمت نقل کرے۔  
و دوتہ خراط القناد

دوسری تحریف مرزائی ارتے ہو دوسری آیت لکھی ہے وہ یہ ہے ”وان من قریۃ الا نحن مھلکوها قبل یوم القیمۃ او معد بوھا عذابا شدیدا (سورہ بنی اسرائیل)“ یعنی کوئی ایسی بستی نہیں مگر ہم انکو قیامت کے دن سے پہلے یا تو بالکل ہلاک کر دیں گے۔ یا سخت عذاب اس پر وارد کرینگے یہ بات کتاب میں لکھی جا چکی ہے اور اسکا فیصلہ ہو چکا ہے۔

استفسارات (۱۱) اگر کوئی شخص اس وعید کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب اور آپ کی رسالت کے انکار اور آپ کی اطاعت سے روگردانی کا نتیجہ قرار دے تو مرزائی امت کے نزدیک یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اگر صحیح نہیں تو کیوں؟  
(۳۱) میں مرزائیوں کی خاطر فرض کر لیتا ہوں کہ آیت زیر بحث میں جس ”عذاب شدید“ (بقول مرزائی امت طاعونی کٹر) کا ذکر ہے وہ ”سیح موعود“ کی تکذیب کا نتیجہ اور اسی کے زمانہ سے متعلق ہے لیکن جبکہ تاریخی واقعات کو دیکھتے ہیں اس امر پر شائبہ نہیں کہ مرزا صاحب سے پہلے بھی بارہ طاعون نے قیامت برپا کی ہے تو غلام احمدی امت بتائے کہ مرزا صاحب سے پہلے کون ”سیح موعود“ تھا جسکی تکذیب و انکار کے جرم میں ”عذاب شدید“ نازل کیا گیا؟  
(۳۲) یہاں چونکہ مذاب خصوصاً (طاعون) سے بحث ہے نہ مطلق عذاب ہے۔ اسلئے مرزائی امت بتائے کہ اس آیت شریف

میں وہ کونسا لفظ ہے جسکا معنی ”طاعون“ یا ”طاعونی کٹر“ ہے؟ ورنہ وہ اثبات مدعا میں ناکام رہینگے۔  
ایک اور ایک؟ ایک عبد البطن سے کسی نے پوچھا تھا کہ ایک اور ایک کتنے ہوتے ہیں؟ اس نے نہایت دور و دریاں

ثبوت میں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ربیع موعود کے زمانہ میں طاعون پڑنے کی خبر دی ہے، انہوں نے یہ حدیث نقل کی ہے کہ ”مدینہ شریف میں طاعون اور دجال داخل نہیں ہونگے“ (مشکوٰۃ باب حرم المدینہ)  
اور اس سے نتیجہ یہ نکالا ہے کہ ”اسیجہ طاعون اور دجال کا ایک ہی جگہ ذکر کیا گیا ہے اور اس میں اس امر کی بظاہر اشارہ ہے کہ وہ دونوں ایک ہی زمانے میں ہوں گے اور یہ امر ثابت شدہ ہے کہ مسیح کا زمانہ بھی دجال کا زمانہ ہوگا تو معلوم ہوا کہ دجال اور طاعون اور مسیح کا زمانہ ایک ہی ہے۔“ (ص ۵)

کیا خوب! اے اللہ کے بندو! اگر مثلاً زید یہ کہہ دے کہ مرزا غلام احمد قادیانی اور مسیح کذاب جنت میں داخل نہیں ہونگے تو کیا اسکا یہ مطلب ہوگا کہ ان دونوں مدعیان نبوت کاذب کا زمانہ ایک ہی ہے؟ پس جب حدیث مذکور میں



طاہون اور وصال کا ایک ساتھ ذکر ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ایک ہی زمانہ میں ہوں گے تو یہ کہتا  
 خود بخود غلط ہو گیا کہ طاہون اور مسیح کا زمانہ ایک ہے مرزا یوں اسکو سمجھو! اور اپنی حماقت پر آنسو بہاؤ!  
 جہ دلاورست و زورے | میں نے پہلے نمبر میں انہی کی پیشگوئی درج کی تھی جس میں جھوٹے مسیحاؤں اور  
 کہ بکف چراغ وارو | کاذب نبیوں کے زمانہ میں نزول آفات کا ذکر ہے مرزا یوں نے اس کا  
 تو کوئی جواب نہیں دیا بلکہ نہایت بی حیائی سے مرزا کی مسیحیت ثابت کرنے کیلئے پھر اسی پیشگوئی کو بطور شاہد  
 پیش کیا ہے اسکے متعلق کچھ زیادہ عرض کرنے کی بجائے ناظرین سے صرف یہ درخواست کرتا ہوں کہ آپ اگر  
 مرزائی امت کی ایمانداری کا اندازہ لگانا چاہتے ہیں تو زیر بحث مسئلہ کیلئے نئے عہد نامہ کی حسب ذیل کتابوں کو  
 پڑھیں۔ متی باب ۲۴۔ مرقس باب ۱۳۔ لوقا باب ۲۱۔ ان کے اس حصہ کو جسکی نامکمل عبارت مرزائی امت نے  
 نقل کی ہے سیاق و سباق کے ساتھ ملا کر پڑھنے سے ان کراخیانت اور یہودیہ نہ تحریف کا پتہ مل سکتا ہے  
 مرزائیوں کے ٹریکٹ مذکور کے متعلق کچھ اور بھی کہنا ہے لیکن اب گنجائش نہیں اسلئے ”الفقیہ“ میں  
 اپنے شائع شدہ مضمون کو ذیل میں نقل کرتا ہوں:-

## ہندوستان میں مرض طاعون مسیحا پنچاب کی کذب بیانیوں امت مرزا کی باطن پرستی

مرزا غلام احمد قادیانی آنجنہانی سرزمین پنجاب میں ایک عجیب و غریب شخص گذرے ہیں آپ نے  
 اپنی نبوت و رسالت اور مسیحیت و مہدویت منوانے کیلئے اس غصب کے دھوکے اور فریب دیے اور بقدر صریح  
 جھوٹ بولے ہیں کہ مسیحا کذاب کی طرح بھی پھر اکیٹھی ہوگی اور یہ حقیقت ہے کہ آپ نے اسودھنی اور بہاء اللہ ایرانی  
 کے بھی کان کتر دیئے ناظرین کو یقین نہ ہو تو بطور نمونہ مندرجہ ذیل تحریر کو بغور ملاحظہ فرمائیں:-  
 طاہون اور مرزا قادیانی | مرزا صاحب نے اپنے دعادی کی صداقت میں جو سب سے زبردست  
 دلیل بیان کی جسکو آپ کتر سے کتابوں، اخباروں، رسالوں، اشتہاروں اور تقریروں میں ہمیشہ دہراتے  
 رہے اور جسے مرزائی امت بھی مرزا صاحب کا ”عظیم الشان معجزہ“ قرار دیا کرتی ہے یہ ہے کہ ”مرزا صاحب نے  
 قبل از وقت طاہون پھیلنے کی خبر دی تھی چنانچہ پیشگوئی کے مطابق یہ مرض پنجاب میں پھیلا“ اس ”پیشگوئی“  
 کو وزن دارینے اور ”عظیم الشان معجزہ“ ثابت کرنے کی غرض سے مرزا صاحب اور آپکی امت نے جن شرمناک



حرکات اور قابل نفرت دجل و خدع کا ارتکاب کیا ہے۔ اس کو معلوم کرنے کے بعد ایک حق پرست انسان کا دل خونِ خدا سے کانپ اٹھتا ہے اور ایک سچے مسلمان کا دماغ اس جھوٹ کی نجاست کے نفقہ سے پھٹا جاتا ہے۔

## پیشگوئی کی حقیقت

جب وقت بمبئی کے علاقہ میں طاعون نمودار ہوئی اور وہاں بہت لوگ اس کا شکار ہو رہے تھے اور وہاں سے بعض مریضین ضلع جالندہر اور ہوشیار پور میں آئے تو ان اضلاع میں بھی طاعون کے کیس شروع ہو گئے اس پر صاحب کمشنر بہادر دہلی نے گورنمنٹ پنجاب کو لکھا کہ اضلاع جالندہر و ہوشیار پور میں بمبئی کے علاقہ سے طاعون کے مریض آئے ہیں سخت خطرہ ہے کہ پنجاب میں بھی طاعون پھیل جائیگی اسلئے گورنمنٹ حفظ مآل قدم کے طور پر تدابیر اختیار کرے تو بہتر ہے چنانچہ گورنمنٹ نے ”سیاس“ کے مقام پر قریب نطینہ قائم کر دیا تاکہ جالندہر اور ہوشیار پور کے علاقہ سے آنے والوں کو وہیں روک دیا جائے (رسالہ ”مرزائیت کا حجازہ“ ص ۶۸ و ۶۹)

ان حالات سے مرزا صاحب نے فائدہ اٹھائی کوشش کی اور ”طاعون“ کے عنوان سے ۶ فروری ۱۸۹۸ء کو ایک دو ورقہ اشتہار کے ذریعہ سے آپ نے یہ پیشگوئی شائع کر دی کہ پنجاب میں بھی طاعون پھیلنے والی ہے اس نام نہاد ”پیشگوئی“ پر مرزا صاحب اور آپ کی امت کو بڑا ناز ہے حالانکہ اس سے قبل بمبئی جالندہر اور ہوشیار پور کے علاقوں میں طاعون اپنا کام کر رہی تھی چنانچہ اسی دو ورقہ اشتہار میں مرزا صاحب کو اقرار ہے اور اس کی ابتدا ہی ان الفاظ سے ہوتی ہے کہ

”اس مرض نے جب قریب بمبئی اور دوسرے شہروں اور دیہات پر حملے کئے اور کر رہی ہے اُنکے لکھنے کی ضرورت نہیں۔ دو سال کے عرصہ میں ہزاروں بچے اس مرض سے یتیم ہو گئے اور ہزار گھر ویران ہو گئے۔ دوست اپنے دوستوں سے اور عزیز اپنے عزیزوں سے ہمیشہ کے لئے جدا کئے گئے اور ابھی انتہا نہیں۔۔۔ اس مرض مہلک سے اب تک بکلی امن حاصل نہیں ہوا۔ بلکہ بمبئی میں ترقی پر ہے اور کچھ شک نہیں کہ ملک پنجاب بھی خطرہ میں ہے۔“

اس اشتہار کے شائع ہونے پہلے بھی یعنی تاریخ ۲۲ جنوری ۱۸۹۸ء مرزا صاحب کو اعتراف تھا کہ

”جبکہ بمبئی میں ہزاروں لوگ طاعون سے مر رہے ہیں“ (ضمیمہ انجام آہم ص ۵۸)

پس ہر ایک وہ شخص جسے دماغ میں غبادت و غواہیت کی بھس نہیں بھری ہوئی باسانی سمجھ سکتا ہے

کہ مرزا صاحب کی اس ”پیشگوئی“ کی حقیقت اور وقعت کیا ہے؟ مرزائی دوستو!۔۔۔

اب دام مکر اور کسی جا بچھائے

بس ہو چکی نماز مصلیٰ اٹھائے

مرزا صاحب کا

صریح جھوٹ

متنبی تادویانی مرزا غلام احمد آنجنائی اپنی اس ”پر تزیور پیشگوئی“ کو گونا گوں فریب کاریوں اور طرح طرح کی جعل سازیوں سے منوانے کی لا حاصل سعی کرتے



رہے ہیں۔ ان میں سے ایک فریب اور جھوٹ ایسا واضح ہے کہ جس کے سمجھنے کے لئے اعلیٰ فہم اور وسیع علم کی ضرورت نہیں۔ بلکہ ادنیٰ درجہ کی عقل رکھنے والا انسان بھی اس کو سمجھ سکتا ہے وہ کیسا ہے۔ اس کو خود مرزا صاحب کے الفاظ میں سنئے!

”حضرت مسیح کی پیش گوئی میں نہ کسی خارق عادت زلزلہ کا ذکر ہے اور نہ کسی خارق عادت مری یعنی طاعون کا۔ اس صورت میں کوئی عقل مند ایسی پیشگوئیوں کو عظمت اور وقعت کی نظر سے نہیں دیکھ سکتا۔ مگر جس ملک کے لئے میں نے طاعون کی خبر دی۔ اور شدید زلزلوں سے اطلاع دی ہے وہ اس ملک کی حالت کے لحاظ سے حقیقت عظیم الشان پیش گوئیاں ہیں۔ کیونکہ اگر اس ملک (ہندوستان) کے صد سال کی تاریخ دیکھی جائے تب بھی ثابت نہیں ہوتا کہ کبھی اس ملک میں طاعون پڑا ہے۔ چہ جائیکہ ایسی طاعون جس نے تھوڑے ہی عرصہ میں لاکھوں انسانوں کو ہلاک کر دیا“

(حقیقتہ الوحی ص ۱۵۹ د ۱۶۰)

ناظرین اس عبارت کے خط کشیدہ حصہ کو غور سے پڑھیں یہ ایک ایسا صریح صاف اور سفید جھوٹ ہے کہ اس کی نظیر کسی جھوٹے نبی کے دعویٰ میں شاید نہ مل سکے۔ تاریخ کے اوراق اور ہندوستان کے گزشتہ واقعات مرزا صاحب کے اس بے بنیاد اور جھوٹے دعوے کی پکار پکار کر تکذیب و تغلیط کر رہے ہیں لیکن مرزا نیوں کی ہٹ دھرمی اور باطل پرستی ملاحظہ ہو کہ اپنے گورو کے اس شرم ناک جھوٹ کی برابر تائید کر رہے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ اپنی عقل و فراست اور صداقت و دیانت تک کو مرزا صاحب کے رحم پر چھوڑ چکے ہیں۔

امت مرزا اپنے چنانچہ ڈاکٹر چودہری محمد شاہ نواز خان مرزائی اسسٹنٹ سرجن گورو کے قدم پر جہلم نے اخبار ”دفاع“ کی اشاعت ۱۹۲۶ء کے صفحہ ۱۱ میں ایک مضمون بعنوان ”پلیگ کے متعلق ضروری ہدایات“ شائع کرایا ہے جس میں انہوں نے اٹری چوٹی کا زور لگا کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ طاعون مرزا صاحب کو نہ ماننے کی وجہ سے پیدا ہوئی۔ اور یہ کہ طاعون کے متعلق جو پیش گوئی مرزا صاحب نے شائع کی تھی۔ یہ ان کا ”عظیم الشان معجزہ“ ہے چنانچہ ڈاکٹر مذکور لکھتے ہیں:-

پیشگوئی کی عظمت | لوگ کہتے ہیں کہ دنیا میں آیا ہی کرتی ہیں اگر طاعون کے متعلق پیش گوئی کر دی تو کوئی بڑی بات ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ دنیا میں بدلتی پڑا ہی کرتی ہیں۔ مگر عام قافلوں طبعی کے تحت ہیں



مثلاً ایک ایسے ملک کے متعلق طاعون کی خبر دینا جس میں طاعون کی شکایت پہلے بھی رہی۔ کوئی بڑی بات نہیں۔ مگر ایک ایسے ملک کے متعلق پیش از وقت خبر دینا جس میں ہزاروں سالوں سے اس مرض کا نام و نشان نہ ہو۔ واقعی ایک معجزہ ہے ہندوستان کی تاریخ کی درق گردانی کہ جادو۔ پچھلے ہزار سال کے عرصہ میں اس ملک میں طاعون کا ذکر تک نہیں۔ پھر ایک ایسے ملک کے متعلق طاعون کی پیش گوئی کرنا معجزہ نہیں تو کیا ہے؟ میرے نزدیک اس پیش گوئی کی عظمت کو بڑھانے والا ایک اور امر یہ ہے کہ طاعون قانون طبعی کی رو سے سو ملک کا مرض ہے اور ہندوستان جیسے گرم ملک میں یہ مرض نہیں ہو سکتا۔ پس اگر یہ پیش گوئی قیاسی ہوتی یا کسی نجومی کا قول ہوتا تو وہ یقیناً کسی سرد ملک کے متعلق ہوتی جہاں طبعی طور پر اس کے موافق حالات مل جاتے۔ مگر ایک گرم ملک کے متعلق اور ایسے گرم ملک کے متعلق جس میں ہزار سال سے طاعون کا نام و نشان نہ ہو پیش از وقت طاعون کی خبر دینا ایک ایسا عظیم الشان معجزہ ہے جس کی نظیر دنیا میں بہت کم ملے گی۔

ختم اللہ علی قلوبہم  
کا ملاحظہ رہ

عام لوگ اس امر پر بڑی حیرانی کا اظہار کیا کرتے ہیں کہ مرزا صاحب کی امت میں بڑے بڑے تعلیمی انتہ اور متمول لوگ کیوں کراہتے ہیں؟ لیکن اگر وہ اپنی حیرانی کو دور کرنا چاہتے ہیں۔ تو مرزائی اسسٹنٹ سرجن کی منقولہ بالا تحریر کو پڑھیں اور غور کریں کہ اس تحریر میں تاریخی واقعات کو ”ڈاکٹری“ کے ذریعے سے کس طرح جھٹلانے کی لت کو کوشش کی گئی ہے اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ مرزا صاحب کی محبت کے جوش میں ان کے دعائی کا ذہن کی تائید کرتے ہوئے مرزائی امت خدا اور رسول کی قرآن و حدیث کی، اور واقعات و حقائق کی تکذیب گوارا کر لیتے ہیں مگر مرزا صاحب کی فریب کاریوں اور غلط بیانیوں کا کبھی اعتراف نہیں کرتے بلکہ ان کو مرزا صاحب کا ”عظیم الشان معجزہ“ قرار دیتے ہیں گویا وہ اس پر قسم کھا چکے ہیں کہ

پھر زمانہ، پھر آسماں، ہو پھر جا  
بتوں سے ہم نہ پھریں، ہم سے گو خدا پھر جا

جادو وہ جو سر پر  
چرٹھ کے بولے

مرزا صاحب اور ان کی امت نے طاعون کے متعلق جو مذکورہ بالا غلط بیانی کی ہے اسکی تردید میں متعدد تاریخی حوالے پیش کئے جاسکتے ہیں لیکن میں اس سلسلہ میں کسی اور کتاب یا اخبار کا حوالہ دینے کی بجائے خود قادیان کے مشہور و معروف اخبار ”الحکم“ (جو مرزا صاحب کی سرپرستی میں شائع ہوتا رہا ہے) کا ایک حوالہ نقل کرتا ہوں اس میں ایک مضمون ”طاعون یا بلیک“ کے عنوان سے چھپا تھا جسکی ابتدائی الفاظ سے ہوتی ہے:-



یہ ناہنجار اور مہلک مرض کوئی نیا مرض نہیں ہے قدیم سے چلا آتا ہے مختلف کتب تواریخ میں  
جایا اسکا ذکر پایا جاتا ہے چنانچہ چھٹی صدی عیسوی میں تمام سلطنت رومۃ الکبریٰ اور یورپ میں  
لاکھوں جانیں اس سے تلف ہو گئیں اور ۱۳۴۷ء سے ۱۳۷۹ء تک فقط یورپ میں ۲ کروڑ ۵۰ لاکھ آدمی اسکی  
مذربوئے اور ۱۵۳۷ء سے ۱۵۹۹ء تک اس سے برابر تباہی ہوتی رہی پھر ۱۶۶۵ء اور ۱۶۶۶ء کے مابین  
اس نے لاکھوں جانیں ضائع کیں اسطرح ہندوستان میں پہلے کئی بار یہ مرض پھیل چکا ہے جبکا ذکر  
کتب تواریخ میں موجود ہے چنانچہ بادشاہ جہانگیر کے زمانہ میں یہ مرض آگرہ اور پنجاب وغیرہ کے گرد فوج  
میں پھیلا۔ ابن بطوطہ نے اپنے سفرنامہ میں لاماہور کی طاعون کا ذکر کیا ہے اور حضرت مجدد الف ثانی  
کے مکتوبات میں بھی اس ناہنجار مرض کا ذکر ہے اور "سیر الملتاخرین" میں شاہجہان بادشاہ کے عہد  
کے واقعات میں بھی اس مرض کا تذکرہ موجود ہے جب کبھی یہ مرض ظاہر ہوا ہے اس نے ملکوں کے  
ملک تباہ اور برباد کر دیے ہیں" (الحکم، فروری ۱۹۰۲ء صفحہ ۱۴)

کیوں مرزائی دوستو! مرزا صاحب کے جھوٹا ہونے میں اب بھی ہمتیں کوئی شک رہیگا؟  
اگر اس انکشاف کے بعد بھی تم ان کو نبی، رسول، ادرت و مجدد تسلیم کرتے رہے تو پھر بجز اس کے  
دوسرا کچھ کہتا ہوں کہ

جو عقل و فہم و دیانت کہیں یہاں بکتی  
تو ہم بھی لیتے کسی اپنے مہرباں کیلئے

**طاعون کا علاج** | مرزا صاحب نے طاعون سے بچنے کا نسخہ تجویز کیا تھا کہ ان کو نبی اور  
مرزائیت اور خارش  
پچھلے دنوں امرتہ کی مرزائی امت نے بھی اسی مضمون کا اشتہار دیا تھا جس کے جواب میں "تبلیغ  
حق نمبر اول" ۲۴ مئی ۱۹۲۶ء کو میں شائع کر چکا ہوں لیکن اس علاج کے علاوہ طاعون سے بچنے  
کا مرزا صاحب نے ایک اور دل چسپ اور عجوبہ روزگار نسخہ بھی بتایا ہے۔ جسے ناظرین  
کی صیانت طبع کے لئے ذیل میں نقل کرتا ہوں۔ مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ:-  
"مجھے ایک روحانی طہریق سے معلوم ہوا ہے کہ اس مرض (طاعون) اور مرض خارش  
کا مادہ ایک ہی ہے (الی قولہ) اور جب کہ دونوں مرضوں کا مادہ ایک ہے تو کچھ تعجب نہیں۔  
کہ خارش کے پیدا ہونے سے اس مرض میں کمی پیدا ہو جائے۔ یہ روحانی قواعد کا ایک  
راز ہے جس سے میں نے فائدہ اٹھایا ہے اگر تجربہ کرنے والے اس امر کی طرف توجہ کریں اور  
طیکالگائے والوں کی طرح بطور حفظا ماتقدم ایسے ملک کے لوگوں میں جو خطرہ طاعون میں ہوں  
خارش کی مرض پھیلا دیں۔ تو میرے گمان میں ہے کہ وہ مادہ اس راہ سے تحلیل پا جائے اور  
طاعون سے امن رہے" (اشتہار طاعون" ص ۶ فروری ۱۸۹۸ء)



اس تحریر میں مرزا صاحب نے "خارش پھیلانے" کی جو ہدایت فرمائی ہے اس کے دل چپ اور عجیب و غریب ہونے میں کس کو شک ہو سکتا ہے۔ لیکن افسوس کہ آپ کی امت نے اس "روحانی علاج" کی کوئی قدر نہ کی۔ اس کو نہ خود استعمال کیا اور نہ دوسرے لوگوں کو اس سے مستفید ہونے کا موقعہ دیا۔ حالانکہ مرزا اسیوں کا فرض تھا کہ وہ اس "روحانی ہدایت" پر فوری عمل کرتے اور جس قدر جلد ممکن ہوتا "خارش زدہ" مریضوں کے ایک جم غفیر کو جمع کر کے ان کے زخموں کو دہوتے اور اس مستعمل پانی کو "مرہم عیسٰی" سمجھ کر مرزا اسیوں کو پلاتے۔ یا اپنے جسموں کو "مریضیاں خارش" کے زخموں کے ساتھ خوب گھستے اور رگڑتے تاکہ خارش پھیلتی اور اس طرح مرنے والے مرزا کی طاعون سے بچ کر اس امر کی زندہ شہادت ہوتے کہ چودھویں صدی کے "مجدد" کی تعلیم و ہدایت اگرچہ بادی النظر میں مضحکہ خیز معلوم ہوتی ہے۔ مگر درحقیقت وہ "اعجاز مسیحانی" سے کسی حالت میں کم نہیں اس کے علاوہ گورنمنٹ کی بھی یہ عقلت اور سنگین غلطی ناقابل معافی ہے کہ اس نے اس "سچی علاج" کی طرف کوئی توجہ نہیں کی۔ اگر وہ آج اس طرف متوجہ ہو جائے تو اس سے جہاں مرزا صاحب کی ایک "مردہ سنت" زندہ ہو جائے گی وہاں ہندوستان کے کروڑوں انسان طاعون سے امن میں رہیں گے یا پھر بچ جائیں گے۔

قُوا النُّفُسَ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا

اے مسلمان بھائیو! آپ نے دیکھ لیا کہ مرزا صاحب نے اپنے دعاوی باطلہ  
منوانے کے لئے کس قدر فریب دیے ہیں۔ اور ان کی ہمنوائی میں مرزائی اُمت  
کس طرح دھوکے دیتی رہتی ہے۔ پس آپ کی خدمت میں مخلصانہ اور محض اسلامی اخوت  
کے جوش سے گزارش کرتا ہوں کہ خدا کے لئے ان سکاروں اور غار مگرانِ دینِ مذہب  
کے دامِ تزدیر سے بچو۔ اور اپنے متعلقین کو بھی بجاؤ۔

من آنچه شرطِ بلاغِ ست باتو می گویم  
تو خواه پند ازاں در پندیر خواه ملال

من آنچه شرط بلاغ است با تو می گویم  
تو خواه بیند از آن در پذیرد خواه ملال

CASHMIR UNIVERSITY  
LIBRARY

No. 10400  
18.3.78

حويلى

(پیرزادہ) محمد بہاء الحق قائمی حنفی عفا اللہ عنہ بازار کبھارال کٹرہ رام گڑھیال

مطبعة دار فني الحلي ١٣٢٨ هـ  
امر به (حجاب)  
مطابق ١٩ جون ١٩٢٦ء

(مطلع غمیدی استرس اہتمام نشی بنی بخش خوش چہلاد در غمید بہا و الحق پلشتہ نے استرس سے شائع کیا)